

心中有智慧的人

[《传道书》默想]

目录

引言

虚空的世界 (1:1-11)

虚空的智慧 (1:12-18)

虚空的享乐 (2:1-11)

蒙神喜悦的人 (2:12-26)

使万事各按其时成为美好的神 (1) (3:1-14)

使万事各按其时成为美好的神 (2) (3:1-14)

我们要平衡地享受生活 (3:13-14)

神所做的一切必存到永远 (3:14)

使万事各按其时成为美好的神 (3) (3:14-22)

“无人安慰” (4:1-3)

“宁静” (4:4-6)

两人胜过一人 (4:7-12)

灵里贫穷者的智慧 (4:13-16)

“敬畏神” (5:1-7)

“不要因此诧异” (5:8-9)

睡得香甜的劳碌者 (5:10-12)

赐予财富与富足供人享用的神 (5:13-20)

什么比财富与富足的祝福更重要 (5:19)

人身上的重担 (6:1-6)

你在享受生活吗？ (6:3, 6)

如影般度过的一生 (6:7-12)

“活人必将这事放在心上” (7:1-4)

让我们采取面对死亡的视角 (7:2)

智慧人的责备 (7:5-7)

人为何陷入通奸关系？ (7:7)

智者的作为 (7:8-10)

人生的赛程 (7:8-10, 14)

智慧之美 (7:11-14)

智慧的根基 (7:15-18)

赋予智者力量的智慧 (7:19-22)

“这是我的发现” (7:23-29)

“人的智慧” (8:1-8)

“日光之下所发生的一切事” (8:9-13)

神延迟施行惩罚 (8:11)

神那难以测透的作为 (8:14-9:1)

同样的结局等待着所有人 (9:2-6)

蒙神喜悦的人 (9:7-10)

时间与机遇 (9:11-12)

“那贫穷的智者” (9:13-18)

切勿显出愚昧 (10:1-4)

保持冷静！ (10:4)

“一个瑕疵” (10:5-7)

智慧有助于成功 (10:8-11)

愚昧人的言语 (10:12-15)

遭祸的土地 (10:16-20)

思想那日子 (11:1-8)

“年轻人啊” (11:9-10)

“趁着年轻，记念造你的主” (12:1-8)

“听了这一切事的结论” (12:9-14)

结语

前言

我之所以想要默想《传道书》，是因为我深感自己迫切需要神的智慧。特别是在思考如何度过今生——

在这个“虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空”（《传道书》1:2）的世界里——

我深受吸引，想要默想这卷智慧书。当神的话语日益显明我的愚昧时，我怀着“绝不可虚度此生”的坚定信念，开始了对《传道书》的默想。此前，我们在每周三的祷告会中，已经完成了一轮关于《诗篇》的默想、讲道与反思；随后，我决定开始默想《传道书》。我怀着渴慕神智慧的心，对这卷书进行了默想、讲道与进一步的反思。

我于 2009 年 10 月 17 日（星期三）首次开始默想《传道书》。当晚的祷告会上，我以“虚空的世界”为题，对《传道书》的开篇段落（1:1–

11）进行了默想、讲道与反思。此后约十四个月的时间里，我几乎每周三都延续着这一过程——

默想、讲道与反思。最终，在 2010 年 12 月 22 日，我以“听了这事之终意”为题，对全书的结束段落（《传道书》12:9–

14）进行了默想、讲道与反思，从而结束了这一系列讲论。在默想与讲论《传道书》的过程中，我经历了一段真正获益匪浅的时光，并始终得着神恩典的扶持。默想神的话语本身

就充满益处，而神在默想中赐予的洞见——特别是那句“这是我所寻得的”（7:23-29）所带来的领悟——更让我倍感充实。特别令我感恩的是，神赐予我这样一个机会——让我能透过死亡的视角（7:2）来审视人生——从而得以远离“虚空的智慧”（1:12-18，如单纯的“人的智慧”[8:1-8]）与“虚空的享乐”（2:1-11），不再虚度那“如影消逝的一生”（6:7-12）或沉溺于这“虚空的世界”（1:11）。相反，我可以转而追求“虚心者的智慧”（4:13-16）、“赋予智者力量的智慧”（7:19-22）、“助人成功的智慧”（10:8-11）以及“智慧之美”（7:11-14）。我之所以渴望继续追求这种智慧，是因为我不愿再继续显露自己的愚昧（10:1-4）。我选择纪念造我的神——“当纪念.....趁着年幼的日子.....”“当纪念造你的主”（12:1-8）——并渴望凭信心跑完“人生的赛程”（7:8-10, 14），同时单单敬畏神[“当单单敬畏神”（5:1-7）]并享受这一旅程[你享受其中了吗？（6:3, 6）]。

在神的激励下，尽管我自身有诸多不足，但我仍满怀感恩与喜乐，完成了这本关于《传道书》的著作的修订工作——

这部作品的构思与默想始于大约五年前。最令我欣喜的是，如今我能与亲爱的弟兄姊妹们分享这些关于《传道书》的心得。我祈愿主能借着这次分享成就祂的旨意，并将宝贵的恩典赐予那些渴慕神之智慧的肢体。

在主里，James Kim 牧师致辞

虚空的世界

[传道书 1:1-11]

你如何看待人生？我认为人生是短暂易逝的。若要形容人生，我会称之为“转瞬即逝的存在”。在韩语词汇 *deot-eopda*（意为“虚空”或“短暂”）中，前缀 *deot* 的词典定义与“间隔”或“一段时间”有关。因此，这个词暗示了“没有持久的延续”或“缺乏恒久性”，意味着没有什么永恒不变的，一切都在迅速变化——本质上，这是一种无常的状态。在网上研究这个词时，我偶然发现了“一场春梦”（*iljan gchunmong*）这个成语。这个短语指的是“短暂的春梦”，常被用来比喻“虚幻的荣耀或转瞬即逝的事物”。也许正因如此，人们常把人生比作这样一场梦。诗篇的作者摩西曾祷告说：“求你指教我们怎样数算自己的日子”（诗篇 90:12）。我们也应当像摩西那样祷告。这个祷告包含两个层面的祈求：“教导我们认识人生的虚空”以及“教导我们活出有价值的人生”。那么，我们该如何认识人生的虚空呢？有以下三种方式：

(1) 第一，人生之所以虚空，是因为我们终将归于尘土。请看诗篇

90:3：“你使人归于尘土，说：‘你们世人要归回。’”

(2) 第二，人生之所以虚空，是因为它极其短暂。请思考诗篇 90:4-

6：“在你看来，千年如已过的昨日，又如夜间的一更。你叫他们如水冲去；他们如睡一觉。早晨，他们如生长的草：早晨发芽生长，晚上就割下枯干。”

(3)

第三，人生之所以虚空，是因为它充满了劳苦与愁烦。请看《诗篇》90 篇 10 节：“我们一生的年日是七十岁，若是强壮可到八十岁；但其中所矜夸的不过是劳苦愁烦，转眼成空，我们便如飞而去。”

今天的经文——《传道书》1 章 1 至 11 节——

是整卷《传道书》的引言。这段引言可分为两部分：第一部分仅包含第 1 节。该节指明《传道书》的作者是所罗门，即“大卫的儿子、在耶路撒冷作王的”。换言之，它表明所罗门就是撰写此书的“传道者”。第二部分涵盖了第 2 至 11 节。这一部分宣告了世事的虚空。正是在这论述世事虚空的第二部分中，我们读到了那句耳熟能详的话：“传道者说：虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空”（第 2 节）。这一感叹是所罗门王（即传道者）基于自身经历得出的结论；他曾拥有并享受过这世上的一切，而他的感叹归结为一句话：“凡事都是虚空。”有趣的是，所罗门在此处所用的“虚空”一词，其希伯来语原意为“气息”。这被用作一种隐喻，指代“转瞬即逝的事物，与那坚实永恒的事物形成对比”（《诗篇》90:9）

(朴允善语)。约翰·麦克阿瑟 (John MacArthur) 牧师指出，传道者所罗门王在整卷《传道书》中至少以三种含义使用了“虚空” (或“无意义”) 一词：

(1)

第一种含义是，人在“日光之下”的活动是转瞬即逝的。换言之，生命之所以虚空，是因为它就像“出现少时就不见了”的云雾”（《雅各书》4:14）。

(2)

第二种含义是，人在“日光之下”的活动是徒劳或无意义的。这侧重于受咒诅的宇宙状态对人类在世经历所造成的消极影响。

(3)

第三种含义是，人在“日光之下”的活动是难以理解或令人费解的。这是在深思人生那些无法解答的问题后得出的结论（麦克阿瑟）。

今天，我们要聚焦于这段经文以及“虚空的世界”这一主题，探讨为何我们所处的世界是虚空的。我希望通过这篇信息，我们能更深刻地认识到这个世界的虚空。此外，我祈求借着神所赐的智慧，我们能在这个虚空的世界中活出有意义的人生——一种被神所纪念的人生。

为什么我们所处的世界是虚空的呢？

首先，这个世界是虚空的，因为它无法提供持久的益处。换言之，它之所以虚空，是因为到头来什么也不会留下。请看今天的经文——

《传道书》1 章 3 节：“人一切的劳碌，就是他在日光之下劳碌的，有什么益处呢？”这节经文暗示，人在日光之下所做的一切劳碌——若不关乎神——

都毫无益处，也留不下任何东西。我不禁想起《诗篇》90 篇 10 节：“我们一生的年日是七十岁，若是强壮可到八十岁；但其中所矜夸的不过是劳苦愁烦，转眼成空，我们便如飞而去。”摩西，这位“神人”（《诗篇》90 篇），将七八十年的生命——一段转眼即逝的生命——

描述为唯有劳苦愁烦可夸的人生。当我们回首这七八十年的岁月，思考自己历经劳碌后留下了什么时，你我会作何感想？传道者所罗门王在《传道书》5 章 15 至 16 节中谈到了这一点：“他怎样从母胎赤身而来，也必照样赤身而去；他所劳碌得来的，手中分毫不能带去。这也是一宗大祸：他来的时候怎样，去的时候也怎样；他为风劳碌，有什么益处呢？”他断言，在这个世界上，凡不关乎神的劳碌，都如同试图捕捉风一般。我们怎能捕捉到风呢？这意味着这种劳碌是徒劳的，无法给我们带来任何益处。因此，所罗门王宣告说：“若人脱离神而生活，死后便一无所有，生前的成就也荡然无存”（1:3）（朴允善）。所以，传道者宣告这个世界是毫无意义的。

其次，这个世界之所以毫无意义，是因为人的生命无论多么漫长，终究难免归于尘土。请看今天的经文——

《传道书》1 章 5 至 6 节：“日头升起，日头落下，急归所出之地。风往南刮，又向北转，

不住地旋转，循环往复。”这段经文表明，尽管世人可能过着意气风发、忙碌奔波的生活，但最终仍难逃归于尘土的命运（朴允善）。无论一个人在年轻时显得多么强壮有力（《诗篇》39:5），人终究出于尘土，也必归于尘土。我们必须认识到这一真理：“凡有血气的，尽都如草；他的荣美，都像草上的花”（《彼得前书》1:24-25）。最终，草必枯干，花必凋谢。我们必须明白这一真理：“世人行动实系幻影；他们忙乱，真是枉然；积蓄财宝，不知将来有谁收取”（《诗篇》39:6）。我们的生命正如风一般。正如风往南刮又向北转，四处盘旋，最终归回原处（第6节），我们的生命也是如此——

既出于尘土，最终也必归于尘土。正因如此，传道者宣告说，这个世界是“虚空的虚空”。

第三，这个世界之所以虚空，是因为人的贪欲永无止境。

请看今天的经文——

《传道书》1章8节：“万事令人厌倦，人无法尽述；眼看，看不饱；耳听，听不足。”经文提到眼看和耳听都无法满足，这暗示人的贪欲就像那不断有水注入却永远填不满的大海（第7节）一样，是永不知足的（朴允善语）。诚然，我们内心的“肉体的情欲、眼目的情欲并今生的骄傲”似乎永无止境（《约翰一书》2章16节）。人的贪欲仿佛没有边界。正因如此，所罗门王才说：“他的眼目也不以财富为足”（《传道书》4章8节）。然而，我们在这个虚空的世界里追求各种事物，试图满足那无止境的贪欲，最终却发现无法得到满足。所罗门王甚至曾说：“凡我眼所求的，我没有留下不给它的；我心所乐的，我没有禁止不

享受的”(2章10节)。他尽情享受了眼目所求和内心所喜悦的一切——

并称之为自己一切劳碌所得的报偿(2章10节)——

但最终他却坦言：“后来，我察看我的手所经营的一切事和我劳碌所成的功；谁知都是虚空，都是捕风，在日光之下毫无益处”(第11节)。正如《箴言》的作者所言：“阴间和灭亡永不满足，人的眼目也永不满足”(《箴言》27章20节)。

如今，随着科学的飞速发展，各种新式机器层出不穷。然而，若问这些新机器能否满足基督徒——即那些在耶稣里成为新造之人的人——

的心，我认为答案是否定的。随着时间的推移，新事物将不断涌现；尽管我们可能会不断购买这些新产品，但我相信，拥有它们永远无法真正满足我们的内心。我之所以这样认为，其依据在于《传道书》3章11节：“神造万物，各按其时成为美好，又将永恒安置在世人心里……”神将对永恒的渴望植入了我们内心。因此，我们无法从这世上转瞬即逝的事物中获得绝对的满足。追求这些短暂的事物是徒劳的——就像捕风捉影一样——没有任何实质性的益处。诚然，这世界是“虚空的虚空”。

最后，这世界毫无意义的第四个原因是：后世的人不会记得当代的人。

请看今天的经文，《传道书》1章11节：“已过的世代，无人纪念；将来的世代，后来的人也不纪念。”所罗门王说道：“已有的事，后必再有；已行的事，后必再行。日光之下并无新事。岂有一件事人能指着说：‘看哪，这是新的’？哪知，在我们以前的世代早已有了”(

9-10 节)。这些话的意思是，由于这世上没有真正的新鲜事——不过是往事的重复——人们无法从中找到满足感（朴允善）。在此背景下，所罗门王宣告这世界毫无意义，因为后代人不会记得当代的人（11 节）（朴允善）。无论一个人拥有多少财富、权势或影响力，死后还剩下什么呢？随着时间流逝，这一切难道最终不会被遗忘吗？一代过去，又一代兴起（3 节）。正因为前代人无人纪念，这世界确实毫无意义——真是虚空的虚空。

据说，狮子活着时虽是百兽之王，但死后，它的骨头可能会被狗叼来叼去（朴允善）。死亡使这一切变得毫无用处；活着的狗胜过死去的狮子。无论生前享受过什么，死亡都无法避免，一旦离世，一切便都无关紧要了。随着时光流逝，人终将被遗忘。诚然，这世界不过是虚空罢了。

那么，在这个毫无意义的世界里，我们——你和我——

该如何生活呢？首先，尽管脱离神而活所取得的成就，在死后终将归于虚空、不留痕迹，但我们——作为耶稣的信徒——必须寻求神的智慧，并在祂智慧的指引下，在这个世界上明智地生活。

为何必须向神寻求智慧？因为智慧有助于成功（10:10）。我们必须向那位慷慨赐予的神（雅各书 1:5）祈求属天的智慧（3:17-

18），并运用神所赐的智慧，在这个虚空的世界中明智度日。在这样的世界里，怎样才算明智地生活呢？那就是在神所赐智慧的指引下，过敬畏神并顺服祂话语的生活。这才是神

眼中真正成功的人生，也是我们活出有意义、能留下持久影响的人生之道。其次，我们必须向神祷告说：“耶和华啊，求你叫我晓得我身之终，与我的日子如何短促，好叫我知道我的生命何其无常！”（诗篇 39:4）。

我们要像那位诗人——像大卫——

一样祷告，求神帮助我们认清生命的终局与人生的短暂。在这个虚空的世界里，我们仅有七八十年的光阴——始于尘土、终必归于尘土——

该如何明智度日呢？我在《传道书》7章2节找到了答案：“往遭丧的家去，强如往宴乐的家去，因为死是众人的结局，活人也必将这事放在心上。”换言之，我们必须怀着正视死亡的眼光生活在这个世界上。我们要祷告说：“求你指教我们怎样数算自己的日子，好叫我们得着智慧的心”（诗篇

90:12），并运用神所赐的智慧，在世上有限而宝贵的时光里，活出荣耀神的人生。

第三，我们必须摒弃贪婪，过知足的生活，单单以耶稣为满足。

在诗篇

73篇25节中，诗人亚萨告白道：“除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。”在这虚空的世界里，唯有耶稣能满足我们的灵魂；唯有祂能满足我们内心最深处的渴望。既然我们的灵魂向往永恒，便只有永恒的耶稣能真正满足它。我们要像使徒保罗那样，学习在富足与缺乏中都能知足——即无论处于“何种境况”之中（腓立比书

4:11)。我们要单单以耶稣为满足来生活；我们要从耶稣那里获得满足，并顺服神的话语。此外，我们还要追求那些永恒的事物。

第四，也是最后一点，我们要努力活出被神铭记的生命。

当我们离世后，世人终将不再记得我们。尽管子孙后代或许会记得，但随着时间流逝，人们最终还是会遗忘我们。然而，你我却是被神铭记的人，因为我们在祂眼中是宝贵且尊荣的（以赛亚书 43:4）。哥尼流就是一位被神铭记的人（使徒行传 10:4）。我们要像哥尼流一样，活出被神铭记的生命。正如哥尼流的祷告与善行蒙神悦纳，我们也当在这短暂的世界里活出有意义的人生，确保我们的生命被神铭记。

我们所处的世界既短暂又虚空。它无法提供任何恒久的益处；我们终将归于尘土。尽管我们可能在这个世界上心存贪念，却永远无法获得真正的满足——

这使得人生变得徒劳。这也是一个短暂的世界，因为后代子孙不会记得这个时代的人。那么，我们应当如何在这样的世界中生活呢？我们必须在神所赐智慧的指引下，活出丰盛的生命。在世寄居期间，我们要放下贪念，单单在耶稣里找到满足。我们要敬畏神并顺服祂的话语，成为属神的人，活出被神铭记的生命。

耶稣基督就是我们的智慧。神对我们这些信耶稣基督的人说：“神拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧……”（哥林多前书

1:27）。为什么神拣选我们这些在世人眼中看似愚拙的人，来羞辱那些拥有世俗虚妄智慧

的人呢？原因是什么？请看哥林多前书

1:29：“免得有人在神面前自夸。”相反，神引导我们相信耶稣基督——

祂就是我们的智慧——

好让“夸口的当指着主夸口”（31节）。因此，真正有智慧的人只以耶稣基督为夸口。我

希望，通过今天的经文，我们能谦卑地接受所罗门王——世上最智慧的人——

的结论。他用自己渊博的学识考察了世俗的智慧，却发现它们全然徒劳。因此，我们不应

再追求世俗的虚妄智慧，而应只追求我们真正的智慧。我们必须藉着信靠耶稣基督而得救

，祂是我们真正的智慧。此外，我们既已藉着信靠耶稣基督——神的智慧——

而得救，就当在认识祂上不断成长。当我们更深地认识耶稣时，就当成为越来越有智慧的

圣徒。当我们智慧增长时，就当遵守神的诫命，并更加敬畏祂。当我们遵守祂的诫命时，

就当活出活出神话语的生命，从而将神的智慧——耶稣基督——

彰显给这虚妄的世界。真正有智慧的人是真正的见证人，而真正的见证人会为耶稣基督作

见证。这样的见证人藉着宣扬耶稣基督的福音，引领许多人归向祂。我祈求你我都能成为

这样真正有智慧的人。

“智慧人必发光，如同天上的光；那使多人归义的，必发光如星，直到永永远远。”（但以

理书 12:3）

虚空的享乐

[传道书 2:1-11]

什么是享乐主义？根据网络百科全书的定义，它是这样一种伦理学说：“认为快乐是人生的目的和至善，追求快乐与避免痛苦构成了道德准则”（互联网）。归根结底，享乐主义建立在这样一种信念之上：快乐是内在的善，而痛苦则是恶。它属于一种“幸福论”（eudaimonism）——即基于幸福的伦理学——

主张任何能促进幸福的事物都是善的（互联网）。其论点在于，享乐主义所追求的人生目标是幸福，而幸福则是通过追求快乐来实现的。就我个人而言，每当听到“享乐主义”一词，我便会联想到古希腊的伊壁鸠鲁学派。伊壁鸠鲁学派兴起于公元前 300 年左右，是希腊化时代最具代表性的哲学流派之一（另一流派为斯多葛学派），由伊壁鸠鲁创立。该学派主张，幸福可以通过一种摆脱痛苦的快乐状态来实现（互联网）。他们强调持久的精神快乐，而非短暂的、感官的或肉体的快乐。他们之所以不把肉体快乐放在首位，是因为这类快乐——即短暂的、感官的和身体层面的快乐——

往往与欲望交织在一起，而欲望又会引发痛苦。由于肉体欲望无穷无尽且无法完全满足——这必然导致痛苦——

因此，这个追求无痛生存状态的学派，相比肉体快乐，更看重精神快乐。当然，精神快乐

并非完全没有欲望（例如对知识的渴望）；然而其核心理念在于，人类通过将此类欲望降至最低——从而将痛苦降至最低——

来获得幸福。伊壁鸠鲁学派将这种欲望降至最低的状态称为“ataraxia”（心神宁静），即一种摆脱了烦恼的精神安宁状态。该学派视这种精神安宁为真正的幸福，并认为它可以通过理性来实现。除了伊壁鸠鲁学派，还有另一个代表古希腊享乐主义的流派：昔兰尼学派（Cyrenaic

school）。昔兰尼学派的享乐主义思想最早由其创始人、苏格拉底的朋友阿里斯提普斯（Aristippus）阐述。受苏格拉底的影响，阿里斯提普斯强调了有德行之人应当追求的幸福原则。他主张，美德在于获得享受的能力，而这种享受源于快乐的满足；事实上，快乐是唯一且至高的善。昔兰尼学派（Cyrenaic）的思想家强调即时的感官与肉体快乐，理由是未来超出了我们的掌控。在阿里斯提普斯（Aristippus）看来，智者——即哲学家——拥有享受当下的能力；因此，他们不会沦为快乐的奴隶，反而成为快乐的主人。由此，享乐主义的理想被描述为这样一种状态：一个人既追求肉体的欲望，同时又凭借智慧驾驭快乐。

在今天的经文《传道书》2章1节中，我们看到所罗门王——即“传道者”——

试图“通过实验”来取悦自己并享受生活。换言之，他是把追求快乐当作一种试验（第1-2节）。请看今天经文第1节的前半部分：“我心里说：‘来吧，我要用快乐试验你，让你享受美物。’”这里的“用快乐试验你”意味着所罗门王打算尝试欢娱或感官上的快乐。也就是说，他想探寻究竟什么能让自己体验到这种快乐。这段经文概述了他在追求快乐的过程

中尝试的三件事。当我们今天反思这三件事时，我祈求神赐予我们恩典，使我们能在这个短暂的世界中明智地生活。

首先，所罗门王在追求快乐时尝试的第一件事是酒。

请看《传道书》2 章 3 节：“我心里盘算如何用酒使身体舒畅——

同时我心里仍受智慧指引——

并如何拥抱愚昧，好看看世人在天下短暂的一生中，究竟做什么事才算美好。”酒是所罗门在寻求快乐时首先尝试的事物。他试图借此让身体获得愉悦。然而，即使在沉醉于酒以满足肉体之时，他心中依然保持着智慧的指引。这很像古希腊昔兰尼学派的哲学思想：所罗门享受美酒却不沦为酒的奴隶；他始终保持主导地位，凭借智慧驾驭饮酒之事。换言之，他试图凭借智慧在享受美酒的同时保持节制——

这正如昔日昔兰尼学派（Cyrenaics）所倡导的那样。然而，他得出的结论是什么呢？那就是这种追求纯属“愚昧”（第 3 节）。简而言之，所罗门王断定，试图通过沉醉来寻求享乐是愚蠢的。

饮酒究竟能带来什么样的快感？人们为何要喝到酩酊大醉？我曾读过一篇网文，幽默地描述了人们从周一到周日饮酒的种种状态：周一理所当然要喝；周二要喝得尽兴；周三兴致来了就喝；周四要喝到口干舌燥；周五要喝完一杯紧接着再来一杯；周六要喝到呕吐不止；周日则要喝到起不来床。文中还列举了饮酒程度的递进过程：浅尝辄止有益健康；微醺

带来快感；醉意上头让人言行放纵；而烂醉如泥则会导致疯狂且非理性的举动。人们饮酒的一个原因在于它能让人感觉良好。为什么酒精能改善情绪呢？据说，少量饮酒最初会刺激中枢神经和周围神经系统，促进胃酸分泌，并诱发神经递质多巴胺的释放，从而产生愉悦感。然而，长期或过量饮酒却会加速脑细胞的死亡并抑制大脑功能。即便在正常情况下，人体每天也会自然流失约十万个脑细胞，而酗酒则会加剧这一过程。学业表现、记忆力和认知能力都会随之下降，且据说这种衰退程度与体内的酒精浓度成正比。过量饮酒还可能导致“断片”现象，即无法回忆起醉酒期间的言行举止。还有人这样描述自己的饮酒时刻：“好事发生时我喝；坏事发生时我也喝。为了庆祝而喝，为了联络感情而喝，为了吐露心声而喝，为了忘却思念之人而喝。心烦意乱时喝，思念某人时喝，情绪低落或下雨天时喝，精疲力竭时喝，为了增进团结而喝，出于好奇而喝，感到孤独时也喝”（摘自网络）。

回首往事，我在青春期的迷茫岁月中开始饮酒，主要原因似乎正是出于好奇。正如俗话说“随大流”，我也曾与朋友们一同饮酒，甚至喝到酩酊大醉、呕吐不止。然而，大一那年，我在一次大学灵修营中蒙受灵里的呼召并悔改归主，从此便对酒精失去了所有兴趣。即便如此，我后来仍常身处有酒的聚会场合。每当回想起饮酒所谓的“益处”时，一个残酷的现实便浮现在脑海：我昔日的两位酒友竟遭枪杀身亡——

而这些悲剧都与酒精有关。至今，我仍清晰记得他们葬礼上的种种情景。饮酒毫无益处，纯属徒劳。使徒保罗在《以弗所书》5章18节中教导说：“不要醉酒，酒能使人放荡；乃要被圣灵充满。”《创世记》9章记载了挪亚的故事：他在洪水过后蒙神赐福（第1节），开

始务农并种植葡萄园（第 20 节）。有一天，他饮酒醉倒，赤身露体地躺在帐棚里（第 21 节）。挪亚本是“义人，在当时的世代是个完全人”，且“与神同行”（6 章 9 节）；然而，他却因饮酒而落得醉酒赤身的下场。回想挪亚的这一幕，不禁让人联想到《马太福音》24 章 37 至 39 节的话语：“挪亚的日子怎样，人子降临也要怎样。当洪水以前的日子，人照常吃喝嫁娶，直到挪亚进方舟的那日，不知不觉洪水来了，把他们全都冲去。人子降临也要这样。”我认为当今时代正如挪亚的日子——

人们只顾吃喝，对迫在眉睫的毁灭危机浑然不觉。人们似乎沉醉于各种享乐之中：荣华富贵、肉体情欲以及对各种事物的成瘾。其中，酗酒问题尤为严重。所罗门王曾用一句话概括了醉酒的本质：“醉酒就是拥抱愚昧。”其次，所罗门王为体验享乐而着手进行的一项尝试，是一项浩大的“工程”。

请看今天经文中《传道书》2 章 4 节的前半部分：“我动了大工程……”所罗门王作为尝试而进行的第二项活动——旨在探寻“世人一生该行何事为美”（3 节下半）——

便是经营宏大的工程（4 节）。他在此开展的这些宏大工程并非为神而做，而是为自己：建造房屋、开辟葡萄园（4 节下半）、营造种满各种果树的花园与果园（5 节），以及挖掘水池以灌溉林木茂盛的树林（6 节）。为了打理这些房屋、葡萄园、花园和果园，所罗门王购置了男女奴仆，家中也生养了奴婢（7 节）。他为何要着手进行如此浩大的工程？其缘由何在？尽管他确实是出于体验享乐的尝试心理，但其根本动机最终还是“财富”。请看 7 节后半部分和 8 节前半部分：“……我在耶路撒冷所有的牛群羊群，比我以前的人更多

。我又为自己积蓄金银和君王并各省的财宝.....”所罗门王是为了自己而追求这种世俗的荣耀。他的道德堕落正是在和平时期发生的（《历代志上》22 章 9 节）（朴允善）。

正如所罗门王一样，我们在太平盛世也可能追求奢华的生活。然而，奢华的生活方式最终会导致我们品格的败坏（朴允善）。何为奢华？它指的是花费超出必要限度的金钱或资源，或是过着超出自身经济能力的的生活（网络资料）。我曾在网络新闻媒体《OhmyNews》上读到一篇题为《人们为何如此痴迷于奢侈品牌？》的文章（网络资料）。金兰都在其著作《奢华韩国：一个奢华的国家》（Luxury Korea: A Nation of Luxury）一书中，将购买奢侈品的行为归纳为四大类：“炫耀性奢华”、“嫉妒驱动型奢华”、“幻想驱动型奢华”以及“从众型奢华”。

(1)

“炫耀性奢侈”是指那些在意自身阶级地位的富裕人士所进行的消费。他们害怕变得平庸或与常人无异。身处资本主义社会，他们视自己为特殊群体，并怀有鲜明的阶级意识；对他们而言，奢侈品是彰显这种地位的手段。

(2)

其次是“出于嫉妒心理的奢侈消费”，这通常是那些试图模仿真正富人的“伪富裕”群体所表现出的一种挥霍行为。他们既羡慕富人，又极力避免被他人看轻；因此，即便经济实力不足以支撑，他们也不愿放弃奢侈消费。

(3)

第三类是“出于幻想驱动的奢侈消费”，常见于具有强烈自恋倾向的人群。这些人害怕显得寒酸，并梦想着实现自我蜕变。他们不惜代价地追求昂贵的知名商品，认为拥有这些物品能提升自己的地位或身份。尽管每个人都有一定程度的自爱心理，这种欲望情有可原，但此类奢侈消费却令人深感忧虑，因为它可能导致成瘾等危险后果。

(4)

最后是“从众型奢侈消费”。这种消费行为旨在迎合朋友或同伴的标准，以避免被社交圈排斥。一个典型的例子是，仅仅因为朋友们穿名牌服装，自己便也产生了一种必须穿名牌的强迫心理；这种行为在青少年群体中尤为普遍。人们往往会用“别人都在买，所以我也该买”这样的理由，来为自己购买奢侈品（哪怕这会导致入不敷出）的行为辩解，从而消除内疚感；问题在于，这种行为模式往往会延续到成年之后。

我们切不可入不敷出。要避免这种情况，关键在于认清自己的经济承受能力。我想分享一个在韩裔美国移民群体中流传甚广的讽刺段子：“移民初到美国时，定居洛杉矶的人即便租房住也要先买豪车；去纽约的人会先置办生意；而来芝加哥的人则把买房作为首要任务。”这番话将纽约和芝加哥的移民与洛杉矶的移民进行了对比：前者注重实质，量力而行，为未来奠定基础；后者则往往心态外向，比起实际内涵，更看重外表和面子（尽管这未必完全符合事实）。你听说过“守分知足”这个词吗？“守分”意为安守本分；“知分”意为认清自己的本分；“安分”则意为在自己的本分中感到满足。每个人在生活中都有属于自己的位置。我们必须正确认识自己的位置，行事与之相符，避免过分逾越。这种超出自身能力

或本分的行为被称为“过分”。凡事过犹不及，皆有害处。汉字“过”包含两层含义：一是“过度”或“越界”，二是“错误”或“过失”。过度行事必然导致错误。“过”往往是招致不幸与疾病的根源。暴饮暴食、酗酒、过度劳累、纵欲以及挥霍无度，都会损害健康并侵蚀幸福。安守本分意味着在一切事情上都要适度。我们必须学会知足常乐，懂得安于现状。我们必须警惕占有欲。对于像所罗门王这样经营大型企业的人来说，这一点尤为重要。归根结底，占有欲是永远无法完全满足的。看看所罗门王：尽管他“所有的牛群羊群，比耶路撒冷以前所有的人都多”（第7节），但他并未因此满足；他继续“为自己积蓄金银和列王、各省的财宝”（第8节）。那种试图将这一切据为己有的欲望……并不能带来满足感。占有欲的本质在于，拥有的越多，渴望也就越强烈。最终，这种占有欲终归是徒劳的。因此，所罗门王承认，这第二项尝试——即从事宏大的事业——不过是“拥抱愚昧”（第3节）。

第三，在寻求享乐的尝试中，所罗门王为了满足肉体的欲望，娶了“许多妻妾”。

请看今天经文中《传道书》2章8节的后半部分：“……我又积蓄了男女歌唱的人，并世人所喜爱的物，就是许多的妻妾。”《申命记》17章17节针对以色列君王有如下教导：“他不可为自己多立妃嫔，恐怕他的心偏邪；也不可为自己多积金银。”然而，所罗门王违背了这条诫命。神曾明确指示以色列人不可与外邦人通婚——

特别告诫双方不可互相混杂（《列王纪上》11章1-

3节）。禁止通婚的原因在于，这些外邦人会使命以色列人的心偏离神，转而追随外邦神祇（第2节）。然而，身为国家领袖的所罗门，“除了法老的女儿之外，又宠爱许多外邦女

子”（第1节）。他拥有七百位出身王室的妻子和三百位妾室（第3节）；这些女子使他的心偏离了正道（第3节），并且在他年老时，引诱他去追随别神（第4节）。最终，所罗门对肉体满足的追求，导致他因拜偶像而犯下了属灵淫乱的罪。换言之，出于满足肉体情欲而产生的肉身淫乱行为，必然会结出属灵淫乱的罪恶果实。

上周五，我在雅虎的一篇新闻报道中看到了“顺应上帝旨意的性行为”这一说法……我读了一篇题为《性侵女信徒的牧师》的文章，内容如下：“T’教派的牧师A某（46岁）因涉嫌准强奸罪（利用对方无力反抗的状态实施性侵）而被申请逮捕令；据指控，他在十多年间多次性侵女信徒。A某在首尔铜雀区创立‘T’教派后，涉嫌在过去十年里数十次性侵六名二十多岁的女信徒，并声称‘这是顺应上帝旨意的行为，与我发生性关系能洗净一切罪孽’。”看到评论指出该教派就是“统一教”（Unification Church）时，我感到了一丝宽慰；然而，我认为这种道德沦丧的性犯罪行为，也是基督教无法回避的现实。在探讨肉体的欲望时，性欲便是一个典型的例子。性欲与食欲、睡眠欲并列，被视为人类三大基本本能之一。当男女沦为性欲——即一种生理渴望——的奴隶时，他们可能会犯下强奸等严重罪行。强奸正是性欲失控、演变为冲动且破坏性行为的典型写照。“上流社会毫无负罪感地进行‘换妻’游戏；不断变换同居伴侣，彻底抛弃了婚姻观念；以爱为名进行毫无节制的婚前性行为；视离婚为儿戏——仅仅因为爱情消退便结束婚姻；各年龄段人群参与的电话性爱或视频性爱；通过拍照手机或网络摄像头即时传播淫秽图像；网络聊天助长的青少年卖淫；性经验的迅速蔓延，从初

中生、高中生、大学生甚至波及到小学生；以及不仅困扰男性、也影响女性的性成瘾.....”
.....这一切都受到互联网和网络色情的推波助澜！审视我们日益变得耸人听闻、露骨且扭曲的性文化，似乎无人能够控制自己的性欲；此外，不分时间、地点或对象，肆意宣泄性冲动，往往被视为一种完全自然的现象。这确实是一个严重的社会问题。在当今社会，婚姻不忠似乎被视为一种司空见惯的现象。我们生活在一个充斥着性满足追求的时代。身处这样的时代，我们必须通过所罗门王追求享乐和满足肉体情欲的经历，认识到这种行为是何等危险与愚蠢。

总而言之，所罗门王在历经一切——

纵情美酒、通过宏大工程聚敛财富与产业、并与千名女子满足肉体情欲（这一切皆是在其智慧的指引下进行）——

之后，向我们传达了怎样的最终信息呢？请看《传道书》2 章 1 节后半部分及第 2 节：“我心里说：‘来吧，我以喜乐试试你，你好享福！’谁知，这也是虚空。我指着喜乐说：‘这是狂妄’；指着享乐说：‘这有什么益处呢？’”简而言之，在尝试通过享乐主义来取悦自己并享受快乐之后，所罗门得出的经验性结论仅仅是：“这也是虚空。”为何追求享乐是徒劳的？所罗门王是如何意识到这一点的？那是因为他.....他提出了这样一个问题：“我指着喜乐说：‘这有什么益处呢？’”换言之，他在问：“享乐究竟能带来什么成果？”所罗门王给出了答案：“后来，我察看我所经营的一切事和我劳碌所成的功；谁知，都是虚空，都是捕风；在日光之下毫无益处”（第 11 节）。归根结底，尽管他尽情满足了眼目所愿和心中所

喜（第10节），但他从这些经历中得出的结论却是：这一切不过是“虚空”与“捕风”，且“在日光之下毫无益处”。简而言之，享乐是徒劳且毫无意义的。

那么，你我应当如何生活呢？当我们听到所罗门王——那位“传道者”——的信息时，我们该如何生活？他断言这个世界是“虚空的虚空”，并认定他所追求的享乐在实际体验中是徒劳且毫无意义的。我在《威斯敏斯特小要理问答》的第一问中找到了答案。我们应当为神的荣耀而活，并以祂为乐。此处“以神为乐”意指视祂为我们至高的喜乐（诗篇

43:4）。一个以神为至高喜乐的生命，必然是敬畏神并乐意遵守祂诫命的生命（传道书12:13）。因此，当我们遵守主的诫命而常在祂的爱中时，我们的喜乐便会充足（约翰福音15:9–

11）。这正是顺服所带来的喜乐。我们必须追求这种因顺服主诫命而得的喜乐。使徒保罗亲身体验过这种喜乐，他顺服主的命令，放胆传扬耶稣基督的福音；他在写给腓立比圣徒的信中称他们为……他说：“我所亲爱、所想念的弟兄们，你们就是我的喜乐，我的冠冕，我亲爱的……”（腓立比书

4:1）。我祈愿我们也能以耶稣为我们最大的喜乐，并顺服祂的命令，致力于传扬耶稣基督福音与作主门徒的圣工。愿这带来越来越多耶稣所爱的门徒——他们也是我们的喜乐与冠冕——好让主的喜乐在我们里面得以完全。

2. 主啊，祢是我的喜乐、盼望与生命；

纵然我日夜呼求祢、歌颂祢，

我的心仍渴慕更多。

5. 耶稣，我真切渴慕的救主——祢的声音何等悦耳；

我的生命与真实的盼望，唯独在于主耶稣。

(赞美诗第 82 首)。

蒙神喜悦的人

[传道书 2:12-26]

当听到“蒙神喜悦的人”这句话时，你会想到哪段经文？我们该如何做才能讨神喜悦呢？我不禁想起希伯来书

11:6：“人非有信，就不能得神的喜悦；因为到神面前来的人必须信有神，且信他赏赐那寻求他的人。”思想“人非有信，就不能得神的喜悦”这句话，我们便明白，要讨神喜悦，就必须凭信心生活。换言之，唯有凭信心生活，我们才能讨神喜悦。那么，从我们一直在默想的《传道书》的角度来看，“凭信心生活”意味着什么呢？若以此视角审视，凭信心生活意味着认识到这个世界的虚空（1:1-11）、世俗智慧的虚空（1:12-

18）以及世俗享乐的虚空（2:1-

11）。这意味着不再追求这些虚妄之事，而是将那将来的世代、属天的智慧以及神自己——而非短暂的享乐——视为我们至高的喜乐（诗篇

43:4），同时为神的荣耀而活，并以神为乐。神喜悦那些以此方式凭信心生活的人。我们呢？我们是否凭信心生活？我们当下的生活是否讨神喜悦？在今天的经文——

《传道书》2:26

中，所罗门王（即“传道者”）指出，神将智慧、知识和喜乐赐给那些讨祂喜悦的人。让我们聚焦于《传道书》2:12–

26，从两个方面来思考这类人（即那些蒙神喜悦并享受神所赐恩赐的人）如何生活，并寻求领受祂所赐的恩典。

首先，蒙神喜悦的人从死亡的角度来看待自己的智慧。

请看《传道书》2:12

的前半部分：“我转念观看智慧、狂妄和愚昧……”所罗门王此前已立定心志，要探究智慧，以及狂妄与愚昧（1:17）。尽管他曾致力于寻求智慧，却得出结论：那不过是捕风捉影。然而，在今天的经文中，他又将思绪转回了“智慧”这一主题（2:12–17）。他曾明确指出：“多有智慧，就多有愁烦；加增知识，就加增忧伤”（1:18）；如今见他重提智慧之事，给人的感觉是他似乎又要踏上那充满苦恼与忧虑的历程。在这份苦恼与忧虑中，所罗门王提出了这样一个问题：“继我之后的人，还能做什么呢？难道能超越我已经成就的一切吗？”（12b 节）。他深思着：那些将继承他王位、治理以色列的子孙后代，是否真能凭借他的智慧，取得比他已建立的基业更伟大的成就？在我们离开这个世界之前，必须预备好内心并恒切祷告。我们的愿望之一，便是将信仰的传承留给子孙后代。此外，正如今日经文中的所罗门王一样，我们也应当将自己在世七八十年间所领悟的人生智慧，留给后来的人。换言之，在面对生命终局时，我们应留下智慧，以指引子孙后代走好他们自己的人生之路。然而，问题随之而来：即便我们将智慧传给了他们，又怎能确

信他们会珍视并遵行呢？试想一下，假设我们像所罗门王那样，尝遍了世间百态——

沉溺于美酒、经商聚敛巨额财富、纵情声色满足肉体欲望——

却在临终前才恍然大悟，发觉这一切终归虚空与无意义。假设我们告诫子孙：“切勿重蹈我的覆辙。”我们又怎能知道他们是否会真正听取劝诫、汲取智慧，并立志道：“我绝不效法父亲当年那般追逐享乐；相反，我要活出不同的人生，以神为我最大的喜乐，并体尝顺服神所带来的甘甜”？我们的子孙后代，真的会珍视我们的智慧，谦卑领受我们一生所学到的功课，并遵行这些教导吗？一个令人望而生畏的念头浮现在我脑海中：无论我们多么勤勉地将自己的人生经验教导给子孙后代，他们——就像我们当年一样——

很可能把父母的劝诫置之不理。他们或许要等到自己沉溺于世俗享乐之后，才会意识到错误，最终懊悔道：“唉，我当初真该听从父亲的教导。”这种想法源于《传道书》1 章 9 节：“已有的事后必再有；已行的事后必再行。日光之下并无新事。”默想这节经文，我意识到我们的孩子注定会重蹈我们当年的覆辙。即便我们传授了自己获得的智慧——

这些智慧往往源于我们当年不听父母劝告而犯错或尝试后的教训——

我们的孩子似乎极有可能依然不听劝告，犯下同样的错误。正因如此，所罗门王才说：“.....王以后的人还能做什么呢？不过是行先前所行的事罢了”（2 章 12 节）。

所罗门王还说道：“我见智慧胜过愚昧，如同光明胜过黑暗”（13 节）。智慧在何种意义上胜过愚昧呢？请看 14 节的前半部分：“智慧人的眼目光明，愚昧人在黑暗里行.....”智慧人究竟有何胜过愚昧人之处？智慧人目光清明；他们会思考如何带着智慧度过余生，并时刻铭记死亡的现实。相比之下，愚昧人在黑暗中行走，却未曾为死亡做好准备（Wiersbe

)。然而，当所罗门王透过死亡的视角审视智慧人与愚昧人时，他意识到最终等待他们的结局是一样的（14节下半部分）。这意味着什么？请看今天的经文——

《传道书》2章16节：“智慧人和愚昧人一样，并不长久被纪念，因为日后都被遗忘。智慧人终必死亡，正如愚昧人一样！”换言之，所罗门王意识到，智慧人和愚昧人的最终归宿都是死亡。他也明白，死后两者终将被遗忘。于是，他心里说：“愚昧人所遭遇的，我也必遭遇。那我何必那么有智慧呢？”（15a节），并感叹道：“这也是虚空”（15b节）。这段经文暗示，人若无法解决死亡的问题，一切便都是徒劳（朴允善）。因此，他说：“我恨恶生命”（17节）。

所罗门王为何感叹自己的人生？为何恨恶它？原因在于他意识到，日光之下所做的一切对他而言都是令人痛苦的——

尽都虚空，如同捕风（17节）。对于一个寻求讨神喜悦的智者而言，这绝非正确的人生观。讨神喜悦的人绝不会感叹或恨恶神所赐的生命；相反，他们热爱生命（彼得前书3:10）（Wiersbe）。换言之，讨神喜悦的人珍爱自己的生命。他们透过死亡的视角审视智慧，不追求徒劳无益的智慧；而是运用神所赐的智慧，并铭记死亡的现实，在从上头而来的智慧指引下，为神的荣耀明智地度过余生。讨神喜悦的人绝不会像愚昧人那样双眼昏花、行在黑暗之中；相反，他们目光明亮，行在光明里，活出耶稣——那真光——之门徒的样式。我们——你和我——作为耶稣的门徒，也必须这样生活。

其次，以神为乐的人会从死亡的角度来看待自己的劳碌。

所罗门王在审视死亡并反思自己的智慧之后（第 17 节），感叹了自己在日光之下所做的一切劳碌（第 18 节）。请看第 18 节的上半部分：“我恨恶一切的劳碌，就是我在日光之下所劳碌的……”所罗门王为何感叹自己在日光之下的劳碌呢？沃伦·维尔斯比（Warren Wiersbe）牧师提出了三个原因：

第一个原因是，他无法保住所赚取的财富。

请看《传道书》2 章 18 节的后半部分：“……因为我必须把它留给继我之后的人。”

当所罗门王从死亡的角度审视自己通过劳碌赚取的物质财富时，他感到叹息。他意识到，人生来去皆空；他无法带走这些财富，死后必须将其留给继任者。上周，我听到韩国一则关于某大企业前董事长自杀的消息。得知他去世的消息时，人们发现这位曾经拥有巨额财富的董事长留给子女的并非资产，而是债务。此外，我还听说他与弟弟（也曾担任该集团董事长）之间关系紧张，这不禁让我思考：这位逝者在生命终结时究竟给子女留下了什么？而你我又将给子孙后代留下什么呢？当我们透过死亡的视角审视人生时，我们认为自己离开这个世界时能带走什么呢？

第二个原因是，人无法确保自己辛苦赚来的财富能得到妥善的保管。

请看今天的经文，《传道书》2 章 19 节：“谁知道他是智慧人还是愚昧人呢？然而，他将掌管我在日光之下凭智慧所劳碌得来的一切成果。这也是虚空。”当所罗门王从死亡的角度

审视自己在“日光之下”的劳碌时，他不禁感叹：自己无法守住那份作为报偿而得来的财富；一旦离世，他必须将这一切留给子孙。试想一下：如果你正准备将毕生的物质财富与成就——那是七八十年辛勤劳作的结晶——

传给子女，却发现他们愚昧无知，会挥霍掉你一手建立的一切，那你该感到多么徒劳与懊悔啊。这正是所罗门王所发出的感叹。他不得不将那些自己无法保全的财富与物质所得，留给儿子罗波安。众所周知，所罗门死后，在其继任者罗波安的统治时期，以色列国分裂为二：耶罗波安统治北方，罗波安统治南方，而他们最终都挥霍了各自的机遇（麦克阿瑟语）。

你能想象吗？试着站在所罗门王的角度去思考：当他意识到，由于自己的罪，他倾注一生心血建立的以色列王国将在儿子罗波安的统治下分裂为二时，他会有怎样的感受？当他预见到这一不可逆转的未来，再回首自己“日光之下”的种种劳碌时，内心又是何种滋味？当我们把毕生辛劳的成果传给子女并离开这个世界后，便无法再为他们守护这份家业了。我们无从知晓子女是明智还是愚昧，也无法预知——

一旦他们接管了我们留下的这一切（第 19 节）——

他们究竟是会挥霍殆尽，还是会明智地利用这些资源来荣耀神。正因如此，所罗门王在第 20 节说道：“于是，我转念回想，对自己‘日光之下’的一切劳碌感到绝望。”归根结底，当他从死亡的视角审视自己所有的辛勤劳作时，心中充满了绝望。

第三个、也是最后一个原因是：我们无法完全享用通过劳碌所获得的财富。

所罗门王生前或许确实享受过他赚得的财富。然而，在第 21 至 23 节中，他表达了一种极其悲观的看法。例如，他指出，即使一个人凭借智慧、知识和技艺辛勤劳作，最终仍须将劳动的成果留给未曾为此付出努力的人；他将此描述为虚空，也是极大的祸患（第 21 节）。他也自问：“人在日光之下劳碌，并为之操心费力，到底得到了什么呢？”（第 22 节），并得出结论：“他终身劳苦，满心愁烦；连夜间心也不得安宁。这也是虚空”（第 23 节）。这意味着什么呢？这意味着，耗尽一生去操心劳碌，最终的结果唯有愁苦。所罗门王宣告“这也是虚空”，因为那种充满无尽忧虑与不眠之夜的辛劳人生，其结局不过是愁苦罢了（第 21、23 节）。

因此，当所罗门王站在死亡的角度审视自己的智慧与劳作时，他断定这一切都是虚空的。

他从中领悟到了什么宝贵的教训呢？请看今天的经文——

《传道书》2 章 24 节：“人莫强如吃喝，且在劳碌中享福。我看这也是出于神的手。”所罗门在承认自身智慧与劳作之虚空的同时，领悟到一个真理：人在世上的工作中获得满足与喜乐的能力，并非源于自身，而是源于神。在世寄居期间，能够吃喝并享受劳动的果实，乃是神赐予我们的恩典。若我们能享受物质生活带来的乐趣，那便是神恩典的赏赐；这种快乐并非仅仅源于我们个人的智慧、知识或才干。正因如此，所罗门王才会问道：“若没有祂，谁能吃喝、谁能享乐呢？”（第 25 节）。总之，神将智慧、知识和喜乐赐予那些蒙祂喜悦的人，使他们能够享受祂所赐予的物质福分（第 26 节）。神所作的安排，最终会将罪人费尽心机积攒的财富，转交给那些令祂喜悦的人（第 26 节）。对于那些生活在不

信与悖逆之中、未能讨神喜悦的罪人，神不让他们享用自己劳碌所得的财富；相反，祂让那些信靠祂、遵行祂的话语并令祂喜悦的人，去享用这些罪人所积攒的财富。我祈愿你我都能成为讨神喜悦的人，从而享受到神赐予那些蒙祂眷顾之人的智慧、知识与喜乐。

使万事各按其时成为美好的神 (1)

[传道书 3:1-14]

你认为我们现在正处于什么样的时代？上周六晚上，一位来自其他教会的执事参加了我们教会第一分区的聚会。聚会后的晚餐时间，他向我谈起了当时新上映的电影《2012》。他提到这部电影时长超过两个小时，且从头至尾充满了激烈的动作场面。于是，我在网上查阅了关于这部《2012》电影的资料。这是一部汇集了各种灾难场景的影片，剧情设定地球将在 2012 年 12 月 21 日毁灭。在自古玛雅文明以来流传不息的各种关于人类末日的说法中，关于地球将在 2012 年 12 月 21 日毁灭的预言，部分源于玛雅历法只排到了这一天的事实。此外，一些知名科学家经过多年研究后也指出，地球毁灭的年份确实是 2012 年。据称，自冰河时代末期全球变暖导致冰川融化以来的一万一千年间，太阳的表现从未像现在这样剧烈——

尤其是在 20 世纪 40 年代之后，特别是 2003 年以来。根据目前的观测数据，研究太阳的物理学家预测，太阳活动将在 2012 年再次达到高峰。据说，当太阳发生剧烈风暴时，地球上也会随之出现风暴。因此，电影描绘了地震、火山爆发和特大海啸等各种自然灾害席卷全球的场景，展现了无人能够阻挡的末日时刻的降临。在上周六听闻这部电影之后，第

二天——也就是周日——

我在午餐时便与本教会一位九十多岁高龄的执事谈论起了这部影片。我之所以提起这件事，是因为他之前曾与我分享过一篇日本报纸上的文章，预测世界将在 2050 年毁灭。当时，我曾开玩笑地说：“反正到了 2050 年你也不在了，所以不必为此担心。”然而，既然新的预测称世界将在 2012 年而非 2050 年毁灭，我便轻松地与他聊起了这个话题。对于这类电影和报纸文章——即关于“末世”的世俗讨论——

你有什么看法呢？就我个人而言，我感觉即使是世俗中人，在某种程度上也意识到终局终将到来。在思考这些问题时，我想起了《路加福音》12 章 56 至 57 节的话语：“假冒为善的人哪！你们知道分辨天地的气色，怎么不知道分辨这时候呢？你们又为何不自己审察什么是对的呢？”人们懂得解读天气的征兆，却未能辨识我们身处的时代。诚然，像《2012》这样的灾难片和关于世界末日的书籍层出不穷，但似乎许多人在生活中并未意识到，当今时代确实就是末世。

在今天的经文——《传道书》3 章 11 节——

中，所罗门王（即那位“传道者”）指出，神使万事各按其时成为美好。因此，我愿聚焦于这段经文（特别是《传道书》3 章 1 至 14 节）以及“神使万事各按其时成为美好（1）”这一主题，谦卑地领受神的恩典，并反思神如何在适宜的时刻使万事变得美好的其中一个方面。

首先，神使万事各按其时成为美好，因为祂使每一个旨意都得以成就。

请看今天经文中的《传道书》3 章 1 节：“凡事都有定期，天下万务都有定时。”在这里，所罗门王指出，万事都有神所定的时期，每一个旨意的成就也都有特定的时刻。他解释说，由于神在我们个人的生命中动工，祂最终必成就祂的旨意与计划（Wiersbe）。在此背景下，所罗门王在第 2 至 8 节列举了各种不同的时刻。我将这些时刻归纳为五类：

(1) 首先，有生之时，也有死之时。

请看《传道书》3 章 2 节：“生有时，死有时；栽种有时，拔出所栽种的也有时。”所罗门王此前曾指出：“智慧人和愚昧人一样，并不长久被记念”，而且“智慧人死亡，与愚昧人无异”（2:16）。如今，在《传道书》3 章 2 节，他确认了既有生之时，也必然有死之时。关于生与死——或者借用树木的比喻——

既有栽种之时，也有拔除所栽种之物的时候。这里的关键在于神的主权。也就是说，人的生与死都在神的主权范围之内。不仅人的生命，就连树木的生命，也都处于神主权的掌管之下。最重要的是，唯有主的旨意能借着我们的生与死得以成就。换言之，唯有主的荣耀能借着我们的存活与离世得以彰显。唯有如此，我们的生与死才变得真正美好。神借着在我们的生与死中施行祂主权旨意，使万事变得美好。当我默想今天的经文——

《传道书》3 章 2 节——

时，我不禁这样祷告：“神啊，求祢让我的死比我的生更加美好。”我不断祈求神赐予我一个美好的结局。借用树木的比喻，我祈求自己能被妥善栽种、茁壮成长，并在最终被拔除之前，为神的荣耀结出丰硕的果实。然而，我祈求借着我的生与死所成就的，不是我自己

的意愿，而是神主权的旨意。原因在于，唯有当神的至高旨意——而非我自己的意愿——得以成就时，我的生与死才能变得真正美好。

(2) 其次，既有管教的时候，也有复兴的时候。

请看《传道书》3 章 3 节、5 至 6 节以及 7 节上半节的经文：“杀戮有时，医治有时；拆毁有时，建造有时……抛掷石头有时，堆聚石头有时；怀抱有时，不怀抱有时；寻找有时，失落有时；保守有时，舍弃有时；撕裂有时，缝补有时……”简而言之，这段经文告诉我们，神既有管教我们的时候，也有复兴我们的时候（朴允善）。诸如杀戮、拆毁建筑、抛掷石头、不怀抱以及撕裂等行为，都描绘了神的管教；反之，诸如医治、建造、堆聚石头、怀抱、寻找、保守和缝补等行为，则指向了复兴。所罗门王为何谈及管教与复兴的时刻？原因在于，从生到死，尽管我们因神的恩典信了耶稣，但我们依然软弱，容易按旧习性生活；我们难免会得罪神，从而面临祂的管教。然而，神奇妙的恩典在于，祂不仅在我们犯罪时管教我们，更会复兴我们。此处我们必须谨记的是，神的这种管教与复兴包含两个关键要素：神的爱，以及我们的认罪与悔改。

神为何管教我们，随后又使我们复兴？原因在于祂爱我们。若神不爱我们，便无需管教我们。正因祂爱我们，当我们悖逆犯罪时，祂便击打我们；也正因祂爱我们，祂便医治包扎我们的伤口。此外，在神充满慈爱的管教与我们的复兴之间，必须有我们认罪悔改的过程；因为若无认罪悔改，复兴便无法发生。最终，借着管教与复兴的过程——

这过程包含了神的爱以及我们的认罪悔改——

神成就了祂至高的旨意，并将我们塑造得美好。

(3) 第三，有哭泣的时候，也有欢笑的时候。

请看今天的经文，《传道书》3 章 4 节：“哭有时，笑有时；哀恸有时，跳舞有时。”这个世界充满了忧虑、苦难、罪恶与死亡。正如诗人摩西所言，我们一生的年日不过七十岁，若是强壮可到八十岁，但其中最美好的时光也不过是劳苦愁烦（《诗篇》90:10）。因此，无论信主与否，生活在这个充满忧愁的世界里，难免会有哭泣的时候。然而，信徒的忧愁与非信徒的忧愁截然不同——

或者说，*应当*不同。在这个充满忧愁的世界里，信徒与非信徒不应流同样的泪水。我们这些信耶稣的人所当流的泪，是悔改的泪水。当我们得罪神并遭受管教时，应当在苦难与痛楚中哀哭。这样的泪水与忧愁是极其宝贵的。正因如此，所罗门王说忧愁胜过喜笑（《传道书》7:3）。我们的脸上应当显出忧愁的神情，因为这种忧愁能改善我们的内心。它如何改善我们的内心呢？因为合神心意的忧愁能引领我们悔改，最终带给我们欢笑与喜乐。换言之，我们脸上的忧愁之所以宝贵，是因为合神心意的忧愁使我们能得着罪的赦免，并享受神所赐予的复兴恩典。因此，无论在忧愁还是喜乐之时，我们都当向神献上感恩。我们心存感恩，因为借着神在其主权旨意下所允许的忧伤，我们得以认罪悔改。当我们认罪悔改时，便能获得神所赐的真正喜乐。无论我们是哭泣还是欢笑，神最终都会通过成就祂的旨意来使我们变得美好。

(4) 第四，有静默的时候，也有说话的时候。

请看今天经文中《传道书》3 章 7 节的后半部分：“.....静默有有时，言语有有时。”所罗门王在《传道书》5 章 2 节中也曾谈到这一点：“你在神面前不可冒失开口，也不可心急发言；因为神在天上，你在地下，所以言语要寡少。”他是在教导我们，向神祷告时不可冒失或急躁。当然，这并不是说我们在神面前只能作简短的祷告，而不能作长篇祷告。不过，我相信，倾吐心声并恳切地向神祈求，远比那些冗长、杂乱且充斥着重复空话的祷告更蒙神喜悦。真正重要的并非祷告的长短，而是我们祷告的*态度*。

祷告时，我们首先必须在神面前保持安静。这种安静包含两层含义：全然信靠神，以及聆听祂的声音。我们应当怀着对神全然信靠的心，在安静中开启祷告；并在这份信靠之中，努力聆听祂的声音。为此，我们不应只专注于*向*神说话，而应更多地通过祂的话语去聆听祂的声音。特别重要的是，我们要学会在神面前静默，让祂的话语对我们的心说话。我们要借着祂的话语来省察并认识自己的罪；唯有如此，我们才开口向神认罪。最终，神借着引导我们既保持静默又开口说话，使我们变得美好。换言之，祂使我们变得美好，既是因着让我们能全然信靠祂，也是因着促使我们开口承认自己的罪。

(5) 第五，也是最后一点：有爱的时候，也有恨的时候。请看今天的经文——

《传道书》3 章 8 节：“有爱的时候，有恨的时候；有争战的时候，有和平的时候。”当耶稣的信徒顺服神的话语并爱邻舍时，他们是美丽的；同样，当我们顺服神的话语并恨恶邪恶

时，我们也同样美丽。然而，审视当今的教会，我们似乎在做相反的事：恨恶本该去爱的邻舍，却爱上了本该恨恶的罪恶。正因如此，教会往往显得丑陋，而非美丽。我们必须清楚分辨当爱与当恨的对象。神吩咐我们要爱邻舍，也要恨恶邪恶。祂渴望借着让我们能以主的爱彼此相爱，并引导我们恨恶邪恶，来使我们变得美丽。因此，在顺服神话语的过程中，我们必须针对撒但的诱惑——那些企图混淆我们爱与恨对象的诱惑——

展开属灵争战。我们必须怀着必胜的确信投入这场属灵争战，因为耶稣已在十字架上得胜；祂的胜利就是我们的胜利。神借着赐予我们这场属灵争战的胜利以及赐下平安，使我们变得美丽。就这样，无论是在爱与和平之中，还是在恨恶与争战之中，神都使万事变得美丽。最终，祂在爱与恨、争战与和平的种种境遇中成就祂的主权旨意，从而使我们变得美丽。

我们的神是那位按着定时使万事变得美丽的真神。无论是生是死、哀哭或欢笑、受管教或得复兴、静默或言说、爱或恨——

在每一个时刻，神都借着成就祂的主权旨意使我们变得美丽。祂的主权旨意贯穿于这些时刻之中，将我们改变得更像耶稣。如此一来，即便我们外表上或许并不具备世人所艳羡的那种美貌（参《以赛亚书》53章2节），但在神眼中，我们却已成为美丽的儿女。因此，让我们向神献上《愿祢旨意成就》（第431首）这首赞美诗：

（第一节）我的主啊，愿祢的旨意成就；我将身心完全交托给祢。求祢引领我走过这世间的悲欢喜乐；求祢掌管我，愿祢的旨意成就。

（第二节）主啊，愿祢的旨意成就；纵然身处极度困苦，求祢不让我灰心丧志。祢也曾流泪；求祢掌管我，愿祢的旨意成就。

（第三节）主啊，愿祢的旨意成就；我将一切交托给祢。我要静静地走向天家；无论生死，愿祢的旨意成就。阿们。

使万事各按其时成为美好的神（二）

[传道书 3:1-14]

本周五，我们将为教会崔执事的儿子举行追思礼拜。在筹备这场礼拜之际——

这位执事的儿子年仅 55 岁便猝然离世——

我不禁回想起上周三默想过的信息：“使万事各按其时成为美好的神（一）”。人生既有生之时，也有死之时；终有一天，我们每个人都必须面对死亡。在追思崔执事已故儿子的同时，我怀着信心祷告并仰望，深信即便在死亡之中，神仍通过成就祂的旨意与主权，使万事变得美好。

在上周三的祷告会上，我们围绕《传道书》3 章 1 至 14 节的经文，领受了题为“使万事各按其时成为美好的神”的第一部分信息。其核心信息在于，神通过成就各项旨意，使万事各按其时成为美好（第 1 节）。关于这“时”，所罗门王在今天的经文（第 2 至 8 节）中列举了各种情形。我将这些情形归纳为五组进行默想，并领悟到神在每一个时刻都通过施行祂的主权，使万事变得美好：（1）生之时与死之时（第 2 节）；（2）管教之时与复兴

之时（第3节、5-

6节及第7节前半部分）；（3）哭泣之时与欢笑之时（第4节）；（4）静默之时与言语之时（第7节后半部分）；以及（5）爱之时与恨之时。神是那位在每一个季节里成就祂的旨意、使万事变得美好的主。万事万物——

生与死、拆毁与建造、哭泣与欢笑、静默与言语、爱与恨——

都有其既定的时刻；而在这些时刻之中，神成就了祂的主权旨意，从而使万事变得美好。

正因如此，我们唱诵第431首赞美诗《愿主旨意成就》（或译《主啊，照祢旨意行》），以此向祂献上赞美。

今天，我们将继续研读《传道书》3章1至14节的经文，并探讨“使万事各按其时成为美好之神”（第二部分）这一主题。具体而言，我希望默想神是如何使万事各按其时变得美好的，并领受祂所赐予的恩典。

其次，神使万事各按其时成为美好，是因为祂将对永恒的渴望植入了我们心中。

请看《传道书》3章11节的前半部分：“神造万事，各按其时成为美好；又将永恒（或译：永生）安置在世人心.....”当我们生活在这个常被形容为“虚空的虚空”的世界时，我们必须像所罗门王一样问自己一个问题：“我在世上一切的劳碌与辛勤，究竟有何真正的益处？”在此之前，所罗门王已两次提出过这个问题：“人一切的劳碌，就是他在日光之下的劳碌，有什么益处呢？”（1:3）以及“人在日光之下劳碌累心，在他一切的劳碌上，到底得

了什么呢？”（2:22）。然而，在《传道书》3章9节，他又一次提出了同样的问题：“这样看来，做事的人在他的劳碌上有什么益处呢？”在反复提出这一问题后，所罗门王说道：“我见神叫世人劳苦，使他们在其中受经练”（3:10）。他承认，我们在世上所经历的劳碌与辛勤，乃是神派给我们的。神为何要让我们在世上劳碌辛勤呢？所罗门曾坦言：“他日日忧虑，他的劳苦成为愁烦，连夜间心也不安。这也是虚空”（2:23）。神为何要命定这种看似毫无意义的工作或劳碌呢？我在今天的经文——《传道书》3章11节——中找到了答案。神让我们在世上承担劳苦的重担，其目的是为了引导我们渴慕并追求永恒的事物。因此，神希望我们停止从事毫无意义的劳作或徒劳的奔波，转而追求主里的永恒之事，从而从事在祂眼中具有真正意义的劳作。

那么，在神眼中什么是有意义的劳作呢？那就是“行善”。请看《传道书》3章12节：“我知道世人，莫强如终身喜乐行善。”对于活在世上的我们来说，没有什么比喜乐与行善更好的了。这里所说的“行善”是指什么呢？它指的是做那些对他人有益的事（朴允善语）。那么，哪些事是对他人有益的呢？既然神已将对永恒的渴慕放在了那些在耶稣基督里成为新造之人的心中，我们就必须从永恒的视角来看待造福他人的行为。换言之，当我们行善——即做对他人有益的事——

时，必须站在永恒的立场上来考量。那么，带着永恒的视角造福他人意味着什么呢？这意味着用神那永恒的爱去爱他们。用神永恒的爱去爱他人，就是将他们引向永恒的主；也就是与他们分享耶稣基督的福音。这样做，就能使他们像我们一样，在耶稣基督里得着永生

。这正是神的工作。对于活在这个世界上的我们来说，没有什么比在做神的工作中找到喜乐与欢欣更好的了。因此，我们应当享受劳碌的成果——

吃喝，并为神作工（《传道书》3 章 13 节）。简而言之，无论我们吃喝什么，或做任何事，都应在世上成就神的目的——即祂的旨意——

的过程中找到喜乐。这就是神的恩赐。此时此刻，我们是否真正领受并享受着神的这份恩赐呢？

我们活在世上，必须在神的工作上殷勤劳作。为什么这很有必要呢？请看今天的经文——

《传道书》3 章 14 节：“我知道神一切所做的都必存到永远；无所增添，无所减少。神这样行，是要人在他面前存敬畏的心。”我们必须参与神那存到永远的作为；而在参与的过程中，我们必须怀着敬畏神的心。当我们这样做时，神必使万事各按其时成为美好。上周一，我打开车里放着的那本小《新约圣经》（我偶尔会随身携带阅读），开始读《罗马书》。

我的目光停留在《罗马书》13 章 11 节：“再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。”对于神这句关于“我们所处的时代意味着‘得救比初信时更近了’”的话，你有何感想？在这末后的日子里，你是否带着“救恩临近”的意识生活？你是否切切渴慕那救恩？当耶稣重返大地时，祂将借着我们的救恩使万事变得美好。

主必引领我们——这些渴慕永恒的人——

进入永恒的天国。在那里，我们将与主永远同住，享受永恒的福乐。愿我们在世生活时紧守这一盼望，并靠着那在我们有需要时赐下帮助的恩典，竭力遵行神的旨意。

我们必须在生活中保持平衡，享受生活。

“人人吃喝，在一切劳碌中享福，这也是神的恩赐。我知道神一切所做的都必存到永远；无所增添，也无所减少。神这样行，是要人在他面前存敬畏的心”（传道书 3:13-14）。

人生是一段令人疲惫的旅程（传道书

1:3）。人类的疲惫似乎难以言表（第 3 节，《当代韩语译本》）。这是一段痛苦的旅程（第 13 节）。“神给人类的命运充满了艰难与苦楚”（第 13 节，《当代韩语译本》）。这是一段充满忧虑与愁苦的旅程（2:23）。“即便劳碌一生，所得也不过是忧虑与痛苦”，内心“连夜间也得不到安息；这也是虚空的”（第 23 节，《当代韩语译本》）。这是一段毫无意义且徒劳的旅程（第 11 节）。“这毫无意义；一切都如捕风般徒劳”（第 11 节，《当代韩语译本》）。因此，“我对自己在这世上的辛劳感到懊悔”（第 20 节，《当代韩语译本》）。那么，我们该怎么办呢？

我们必须停下手中的一切，进行深刻的反思。在反思时，我们必须问自己正确的问题。当然，我们可以问自己的问题有很多。例如，身为“传道者”的所罗门王（1:1）曾提出这样的问题：“人一切的劳碌——就是在日光之下的劳碌——

有什么益处呢？”（第3节）；“论到喜笑，我说：‘这是狂妄的’”（2:2）；“人在日光之下劳碌，并因心里的愁烦而操劳，到底得到了什么呢？”（第22节）；以及“作事的人在他的劳碌上有什么益处呢？”（3:9）。为了实际应用，我将这四个问题归纳为两个：(1)

我此刻通过自己的辛劳与工作，究竟得到了什么？(2)

我通过辛劳和付出究竟想要达成什么？

首先，我们必须自问这些问题，并反思自己当下的得与失。换言之，我们需要审慎考量哪些是应当获取的，哪些是应当放下的。简而言之，我们必须权衡得失。随后，凭借正确的辨识力，我们要果断舍弃那些应当舍弃之物，同时追求那些必须获取之物。例如，那些在神眼中属于“虚空的虚空”的事物，正是我们应当坚决放下的（1:2, 14；2:11, 15,

17等）。换个说法，我们必须摒弃那些在神看来毫无益处的事物（2:11）。那么，在神眼中，哪些事物对我们而言是毫无益处的呢？这包括“用酒使心舒畅”（第3节）、“兴建宏大工程”（第4节）、获取“更多产业”及“为自己积蓄财宝”（第7-

8节）、变得“伟大”（第9节）、“随心所欲”及“不拒绝任何享乐”（第10节）等等。那么，在神眼中，什么才是真正有益于我们的呢？其实很简单，就是让人吃喝，并在一切劳碌中获得满足（第24节；3:13）。这既是“出于神的手”（2:24），也是“神的恩赐”（3:13）。

。

我们应当谦卑地领受并享受这份来自神的恩赐。换言之，我们应当乐于吃喝。尤其是，我们应当与挚爱之人一同享受吃喝的乐趣。有人或许会问：“吃喝有什么大不了的呢？”然而，看着我的岳父——他已无法经口进食或饮水长达六年之久——我才深刻体会到，能够吃喝——这一我们常视为理所当然的基本生理机能——竟是何等巨大的福分。想到他，以及其他曾在疗养院或重症监护室度过时光的亲人，我深信我们应当对能够吃喝这一能力心存感激，并真正享受其中。此外，我们还应在工作中找到乐趣。身为“传道者”的所罗门王曾坦言：“所以我看，人莫强如在自己经营的事上喜乐……”（3:22）。我们应当从所做的工作中获得快乐（22节），并从中得到满足（5:18，《当代韩语圣经》）。我们的心灵应当因这种幸福而感到满足（6:3）。若我们在工作中无法找到喜乐与满足，一切便都是徒劳（5:10）。即便能活上两千年，若不懂得享受生活，又有什么益处呢（6:6，《当代韩语圣经》）？因此，所罗门王说：“我所见为善为美的，就是人在神赐他一生的日子吃喝，享受日光之下劳碌得来的好处；因为这是他的分”（5:18）[《当代韩语圣经》：“我领悟到，在神所赐短暂的一生中，最好的事莫过于吃喝并从工作中获得满足；这就是人类的命运”]；“我就称赞快乐，原来人在日光之下，莫强如吃喝快乐；因为他在日光之下、神赐他一生的日子里，必从劳碌中时常享受所得的”（8:15）[《当代韩语圣经》：“因此，人应当享受生活。因为在这个世界上，没有什么比吃喝快乐更好的了。然而，这种喜乐必须在神所赐的世上生活中，通过辛勤工作来获得”]。我们应当享受神赐予我们在世上这短暂的生命。

最后，我们必须反思自己在生活中究竟在为何而奋斗、为何而劳碌。所罗门王——
即那位“传道者”——

曾“专心用智慧寻求、考察天下所做的一切事”（1:13）。他也“专心察明智慧、狂妄和愚昧”（17节）。他在心中深思熟虑（2:3）。随后，他尝试追求享乐，试图让自己快乐和享受生活（2:1–

2）。他试图在以智慧引导内心的同时，借着酒来享受生活（3节，《当代韩语译本》）。

他这样做是因为他认为“这是世人度过短暂一生的最佳方式”（3节，《当代韩语译本》）。

此外，所罗门王还着手进行宏大的工程；他为自己建造房屋、开辟葡萄园，并营造了各种花园和果园（4–

5节）。他为自己积聚了“金银和列王及各省的财宝”（8节）。凡眼目所喜悦的，他都不拒绝；凡能给内心带来快乐的，他都不吝啬（10节）。然而，他的结论却是：“这有什么用呢？”（2节），“这毫无益处”（2节，《当代韩语译本》），“这一切都是徒劳”（11节，《当代韩语译本》），以及“这一切不过是捕风”（1:14）。因此，他开始厌恶自己在世上所做的一切劳碌，并感到绝望（2:18,

20）。所罗门王曾发出这样的感叹：“众人的遭遇都是一样；这是日光之下所行一切事中的一件祸患：世人的心终身充满邪恶与狂妄，最终都要归入死人之中”（9:3）；以及“人赤身而来；无论他如何劳苦积攒，离开这世界时却什么也带不走”（5:15，《当代韩语译本》）。然而，在这些省思之中，所罗门王领悟到的真理是：“神造万物，各按其时成为美好，又将永恒安置在世人心”（3:11），并且“神一切所做的都必存到永远”（14节）。

神已将对永恒的渴慕安置在我们这些信靠耶稣基督之人的心中。尽管我们生活在这世上——享受神所赐的饮食，并在短暂的一生中从工作中获得乐趣——

但这些喜乐与享受并非永恒。它们转瞬即逝，只是我们在今世所能体验的欢愉。虽然我们应当谦卑地领受并享受神所赐的这些礼物，却不可仅仅满足于此。因为神渴望我们体验永恒的满足。换言之，神不愿我们只在“今世”寻求喜乐与欢愉；祂更希望我们在“来世”也能永远欢喜快乐。正因如此，祂将永恒安置在我们的心中（3:11）。此外，在成就那存到永远的事工时，神使我们敬畏祂（14节），并邀请我们参与祂的工作。神这项工作，正是耶稣所教导的那两大诫命以及对祂福音的宣扬。因此，在圣灵的引导下，我们要尽心、尽性、尽力、尽意爱主我们的神，并爱人如己（路加福音

10:27）。我们要以神对我们那永恒不变的爱，去爱神和我们的邻舍。当我们这样做时，神的喜乐便会在我们心中满溢；因此，我们应当在顺服耶稣这两大诫命中找到喜乐与欢愉。我们也必须传扬耶稣的福音（马可福音

16:15）。我们要怀着耶稣基督的心肠（腓立比书

1:8），向那些尚未认识祂却正走向灭亡的灵魂分享耶稣基督的福音。借着凭信心谦卑参与神拯救丧失灵魂的工作，我们便能让神的喜乐成为自己的喜乐，并尝到天国的欢欣（路加福音 15:7, 10, 24）。

我们必须以平衡的方式寻求喜乐。我们应当谦卑地领受并享受神在这个世界上赐予我们的恩赐。我们应当享受饮食与劳作，在短暂的生命中寻得喜乐。同时，我们也必须谦卑地领

受并充分享受神在来世所赐的恩赐。神将对永恒的渴望植入我们心中，并使我们能参与祂永恒的作为。因此，我们应当乐于遵行耶稣那双重诫命以及传扬祂福音的命令。当我们这样做时，我们便能永远喜乐——不仅是在今世，更是在来世。

神所做的一切都必存到永远。

“神所做的一切都必存到永远；既不能增添，也不能减少。神这样行，是要叫人敬畏祂。”（传道书 3:14）

人在世上一生劳碌，有什么益处呢？（传道书

1:3）我们在世上所享的乐有什么用处呢？（2:2）人在世上一切的劳碌和心里的操劳，有什么所得呢？（2:22）我们从劳碌中得到什么益处呢？（3:9）

身为传道者的所罗门王说：“他终身劳苦，满心愁烦，甚至夜间心也不得安宁。这也是虚空。”终其一生劳碌忧虑——连夜间心思都不得安息——

结果却一无所得（5:15），只换来愁苦，这是何等的徒劳；尤其是考虑到我们无法将所得之物带走（5:15）。那么，我们该如何生活？又该为何而劳碌呢？

今天，《传道书》3:14

告诉我们：“神所做的一切都必存到永远”（《当代韩语译本》）。神这些“存到永远”的作为究竟是什么呢？当然，我们无法完全参透神从始至终的作为（第 11 节，《当代韩语译本》

）。然而，根据神借着圣经所显明的，祂所行的正是主那“永远救恩”的作为（以赛亚书45:17）。在此，主那永恒救恩的作为，指的是祂赐予子民永生（《约翰一书》2:25）的计划——

这些人是祂以永远的爱所爱（《耶利米书》31:3）、在创世之前于基督里所拣选、并按着祂的美意预定得救的（《以弗所书》1:4—

5）；祂要将他们领入救主耶稣基督的永恒国度（《诗篇》145:13；《彼得后书》1:11），从而赐予他们那远胜一切的永恒荣耀（《哥林多后书》4:17）。简而言之，神所行的一切长久之工，其目的都在于使我们能“得着在基督耶稣里的救恩和永恒的荣耀”（《提摩太后书》2:10）。为成就此事，神在十字架上舍弃了祂的独生子耶稣；借此，祂将我们从“永恒的愤怒”（《玛拉基书》1:4）和“永火的刑罚”（《犹大书》1:7）中拯救出来，引领我们归向那“在天上永恒的家”（《哥林多后书》5:1）——即神永恒荣耀的所在（《彼得后书》5:10）。

亲爱的弟兄姊妹，神已将对永恒的渴慕置于我们

心中（《传道书》3:11）。因此，我们应当向往那永恒的事物。我们必须渴慕主的永恒国度，祂将在那里永远掌权（《诗篇》145:13）。尽管我们在世上可能经历短暂的苦难，但我们必须怀着感恩之心，参与神那永恒救恩的作为——

这救恩乃是那位“赐诸般恩典的神”所赐予的，祂在基督里呼召我们，使我们能分享祂永恒的荣耀（《彼得前书》5:10）。为此，我们必须敬畏神（《传道书》3:14）并顺服祂的呼召（《哥林多前书》7:22；《罗马书》1:6；《启示录》17:14）。作为基督的仆人，我们必须传扬耶稣基督那“永恒的福音”（《启示录》14:6）。我切切祈求，无论我们或吃或喝，无论做

什么，都能为了神的荣耀，借着传扬主耶稣基督永恒的福音，一同参与神拯救灵魂的圣工（哥林多前书 10:31；腓立比书 1:5, 7）。

使万事各按其时成为美好的神（3）

[对《传道书》3 章 14-22 节的默想]

在上周日的同工会议上，我们轮流回顾了过去的一年，并简短分享了神赐予我们的恩典。在回顾这一年时，我特意在寄出的圣诞卡中附上了书信。信中有一句话写道：“因着神的恩典，我得以在这一年中始终保持微笑。虽然也曾有过阴郁、哭泣、心痛与挣扎的时刻，但最终，神赐予了我喜乐与欢笑。这确实见证了祂伟大的爱与恩典。”我向神献上感谢与赞美，因为祂赐下恩典，使我在过去一年的每一个季节里都能寻得帮助。诚然，我们的神正是那位“使万事各按其时成为美好”的主。

过去两周的周三祷告会中，我们围绕《传道书》3 章 1-

14 节，默想了“使万事各按其时成为美好的神”这一主题。我们探讨了两个要点：第一，神使万事各按其时成为美好，是因为祂成就一切旨意；第二，神使万事各按其时成为美好，是因为祂将对永恒的渴慕置于我们心中。今天，我们将目光转向《传道书》3 章 14-22 节，继续默想“使万事各按其时成为美好的神（三）”这一主题，并思考祂究竟在何时、以何种方式成就这种美好。

第三，神是使万事成为美好的主，因为即便在世俗法庭上出现了不公的判决，祂依然在贯彻祂自己的旨意与计划。请看今天的经文——

《传道书》3 章 16 节：“我又见日光之下：在审判之处有奸恶，在公义之处也有罪恶。”智慧的所罗门王在世上——即“日光之下”——

目睹了这一切。他观察到，世俗法庭上的审判者未能公正地分辨义人与恶人（朴允善语）。无论是在所罗门的时代还是今天，世上的法庭制造了多少不公？在这些法庭上——本应伸张正义的法官收受贿赂、作出不公判决，而有钱人即便犯下谋杀等重罪，也能聘请顶尖律师脱罪——

我们看到的难道不是不公而非公义、虚谎而非真理吗？结果，信徒可能会因此受苦。这正是罗得在所多玛和蛾摩拉城中的经历。义人罗得生活在所多玛和蛾摩拉那些无法无天、不义之人的中间，日复一日地目睹并听闻他们的不法行径，内心备受煎熬（彼得后书 2:6-8）。然而，所罗门王宣告说，即使在这样的不公之中——特别是在作出不公判决之时——神仍在成就祂旨意与计划的过程中，带来美好的结果（传道书 3:14-22）。神如何带来这种美好呢？圣经指出了其中一两种方式：

(1)

首先，圣经告诉我们，当世上执行不公的判决时，神会在来世审判义人和恶人，从而使万事变得美好。请看今天的经文，传道书

3:17：“我心里说：‘神必审判义人和恶人，因为各样事务、各样工作，都有定时。’”所罗门王内心确信的事实是：神必施行审判。此外，这种审判并非指神在今生介入以伸张正义

，而是指神在来世审判所有人（朴允善语）。正因如此，他在传道书 12:14

中说道：“神必审判一切工作，连一切隐秘的事，无论是善是恶。”归根结底，真理在于神将在来世审判我们所有的行为和每一件隐秘的事——

无论是善是恶。然而，问题出在哪里呢？问题在于，许多人生活在这个世界上，却并未意识到神的这种审判。即使是我们这些信耶稣的基督徒，也往往缺乏对神审判的意识。当然，不信者所受的审判与信徒所受的审判是有所不同的。那些名字未被记在神生命册上的不信者，将面临最终的审判，并被扔进火湖（即通常所说的地狱，一个永恒受刑罚的地方）；而我们信徒则会按着自己的所作所为领受赏赐。因此，所罗门王向年轻人提出这样的劝告：“少年人哪，你在幼年时当快乐；在幼年的日子，使你的心欢畅；行你心所愿行的，看你眼所爱看的；却要知道，为这一切的事，神必审问你”（传道书 11:9）。他告诫年轻人，在年轻时若随从内心的欲望和眼目的喜好行事，必须意识到神终将为此施行审判。所罗门王是如何发出这一警告的呢？他提醒年轻人，死后神必施行审判；在那最终的审判中，我们要为自己的一切行为交账。

既然我们必须为自己的一切行为负责，那么对于神这最终的审判，我们应当抱持何种态度呢？我们应当像所罗门王那样在心中确信：“神必审判义人和恶人，因为在那里，各样事务、各样工作都有定时”（3:17）。天下万务都有定时，凡事都有其特定的时刻（第 1 节）；而在这些既定的时刻中，必然包含着审判的时刻（第 17 节）。我们必须相信，即使在审判之时，神在施行其主权旨意时，仍使万事变得美好。我们必须从神的角度看待世俗法庭中的不公义现象；也就是说，我们要相信神必按公义审判每一个人。即使我们在世上

遭受不公，也当坚忍到底，并仰望神公义的审判。此外，我们必须敬畏神（第 14 节）。

因着敬畏神，我们必须顺服祂的命令——

即祂的话语。在顺服的过程中，我们要怀着神必按我们的行为给予赏赐的盼望去行事；出于对神的敬畏，我们必须过公义的生活。

(2)

其次，也是最后一点，当神施行审判以惩罚世间的的天不公义时，祂会借着使我们谦卑，让一切变得美好。

请看今天的经文——

《传道书》3 章 18 节：“我心里说：‘这乃为世人的缘故，是神要试验他们，使他们觉得自己不过像兽一样。’”所罗门王指出，尽管我们信徒可能会因世上的不公义审判而受苦（第 16 节），但神甚至会利用恶人所施行的不公义审判来试验我们。这里所说的神“试验”我们，意指祂借着试炼使我们谦卑（朴允善语）。神为何要借着试炼使圣徒谦卑呢？其目的何在？朴允善博士解释此类试炼的目的如下：“试炼的目的是让人意识到，就因受压迫而导致的肉体死亡而言，人与兽并无区别，从而防止人过以肉体为中心的生活。”归根结底，试炼的目的是为了让我们谦卑，使我们不按肉体的情欲生活。因此，所罗门王在《传道书》3 章 19 至 20 节中这样说道：“因为世人遭遇的，兽也遭遇；它们遭遇的都是一样：这个怎样死，那个也怎样死。气息都是一样；人并不强于兽，都是虚空。都归一处：都是出于尘土，也都归于尘土。”他的意思是，既然人和兽最终都会死亡，那么过以肉体为中心

的生活便是徒劳的。有时，当我们在电视或网络新闻上看到犯下滔天罪行的杀人犯时，我们可能会说：“那人简直连禽兽都不如。”不久前，我看到一个故事，讲的是一名男子强奸并杀害了一位怀有双胞胎的韩国女性；我不禁感叹：“人怎么能如此残忍？”当时，一位六旬老人目睹了袭击过程并试图制止，却未能成功；尽管老人报了警，但这名女子及其腹中的胎儿最终还是不幸遇害。然而，你是否知道诗人亚萨也曾这样形容自己：“我在你面前……如畜类一般”（诗篇

73:22）？亚萨犯下了残忍的谋杀罪吗？没有。那么，他为何称自己为畜类呢？他所犯的罪是嫉妒恶人的亨通。但嫉妒恶人的亨通，真的等同于畜类的行为吗？结合今天《传道书》3章19至20节的经文，我们从中汲取的教训是：以肉体为中心的生活，与畜类的生活并无二致。所罗门王将这种生活描述为“徒劳”或“毫无意义”的。正如我们此前默想《传道书》3章11节时所领受的，神已将对永恒的渴慕放在了我们心中。因此，我们必须追求永恒之事；绝不可因只追求肉体的事物，而过着徒劳且如畜类般的生活。

我们必须留心所罗门王传达的信息：“故此，我见人莫强如在他经营的事上喜乐，因为这是他的分。他身后有什么事，谁能使他得见呢？”（第22节）。这话是什么意思呢？其含义在于：当我们活在世上时，没有什么比在工作中找到喜乐并保持忠心——特别是为主那永恒的事工尽忠——

更美好的了。这就是神赐给我们的“分”。为何如此？正如第22节后半部分所述，人一旦离世，便无法重返尘世。既然生命只有一次，我们就绝不能将光阴虚掷在仅仅关乎肉体的

事上。鉴于人的灵魂与畜类的结局截然不同（第 21 节），我们怎能只关注世俗之事，过着如禽兽般生与死的生活呢？

在昨天的清晨祷告会中，我们默想了《帖撒罗尼迦后书》3 章 3 节，并反思了使徒保罗的劝勉：撒但深知耶稣再临前的时日无多，便企图引诱信徒，甚至使他们跌倒；因此，我们务要站立得稳。那些不爱真理却信奉虚谎的悖逆之人，违背福音并在世上行不义之事。即便我们作为信徒，在世俗法庭上遭遇不公对待或不义判决，也当确信神会在祂所定的时刻使万事变得美好。祂如何使万事变得美好呢？祂借着坚固我们对主在来世公义审判的信心，并利用这些试炼来陶造我们内心的谦卑，从而成就这一切。此外，祂引导我们脱离属肉体的事，转而投入属灵的圣工——即主的工作——使我们得以享有人类所当得的真正福分。愿那位使万事各按其时成为美好的神，让你们每个人的生命都变得愈发美好。

“没有安慰者”

[传道书 4:1-3]

在新年的第一个主日——

1月3日，我与教会领袖举行了最后一次祷告会，随后发生了两件事。第一件事是，教会的一位执事因服用过量安眠药试图自杀。那个主日下午，我的妻子、一位长老和两位姊妹前去探望并提供帮助。次日，当我的妻子前往该执事的住所时，得知他已被救护车送往医院，随后被安置在一家疗养院。第二件事是关于我在韩国服事期间所在教会的一名大学生，他在参加宣教行程时不幸溺亡的消息。我记得他上初中时曾参加英语崇拜——

当时我也与他的母亲一同在英语事工中服事——

因此，听到他在宣教途中溺亡的消息，我深感震惊与痛心。我内心深受震动，思索着该如何安慰他的父母，于是写了一封充满真挚关怀的信，并向神祷告。我呼求“阿爸，父啊”，恳求神亲自安慰这位年轻人的父母、姐妹、朋友以及教会大家庭。

诚然，这个世界充满了忧伤、苦难、罪恶与死亡。值此新年伊始，我们看到亲爱的弟兄姊妹正承受着各种形式的痛苦与煎熬。那么，我们该如何真正安慰这些身处困境的亲人呢？

每当我想到“安慰”这个词，便会想起《约伯记》16章2节中约伯的朋友，以及《使徒行传》

4 章 16 节中的巴拿巴。在《约伯记》16 章 2 节里，约伯称那些来安慰他的朋友为“叫人愁苦的安慰者”——

这些所谓的安慰者实际上反而给他增添了痛苦。相比之下，《使徒行传》4 章 16 节将巴拿巴描述为“劝慰子”（或译“鼓励之子”）。当约伯受苦时，他的朋友非但没有带来安慰，反而成了烦扰的源头；而早期教会的巴拿巴却是一位真正的安慰者。因此，我在为自己祷告时，常会这样说：“愿我成为一名安慰者，成为一位满怀爱火的福音使者。”然而，每当面对身边正经历苦难与伤痛的亲爱的弟兄姊妹时，我常不知该如何安慰他们。尽管我渴望用主的爱去安慰他们，却往往不知所措。

在罗伯特·斯特兰德（Robert Strand）牧师所著的《安慰的灵性》（*The Spirituality of Comfort*）一书中，收录了 101 个关于安慰受伤心灵的故事。亨利·卢云（Henri Nouwen）神父在序言中解释道，“安慰”一词意味着“陪伴”孤独的人。他指出，安慰并不在于消除痛苦，而仅仅是陪伴在对方身边。卢云将这种陪伴的举动称为“灵魂的关怀”。一同流泪、一同忍受苦难、一同分担情感——

真正的关怀植根于怜悯之心。对此，亨利·卢云神父曾言：“往往，我们的悲伤促使我们起舞，而我们的舞蹈又为悲伤腾出了空间。在为挚友离世而流下的泪水中，我们或许会发现意想不到的喜乐；反之，在庆祝成功的欢宴上，我们亦可能感到深深的哀愁。正如小丑的面容——既能引人发笑又能令人落泪——

往往同时呈现出悲伤与喜乐的神情，悲伤与舞蹈、痛苦与欢笑、哀恸与喜乐，这一切本是

交织共存的。生命的真美，恰恰存在于哀恸与舞蹈交汇之处（Strand）。“那么我们呢？

在哀恸与舞蹈交织的时刻，我们是否看见了这种生命之美？

在今天《传道书》4章1至3节的经文中，所罗门王（即“传道者”）描述了他目睹的景象：

“我又转念，见日光之下所行的一切欺压的事：看哪，受欺压的流泪，且无人安慰；欺压他们的有势力，且无人安慰他们”（第1节）。他在世上目睹了强者欺压弱者的行径，看见了受欺压者的惨状，也看见了他们流下的泪水。然而，问题出在哪里呢？问题在于，竟无人去安慰这些受欺压的人。这正是所罗门王所见证的：受欺压者身边缺乏安慰者。面对这种状况，他宣告道：“因此，我以为那早已死去的死人，比那还活着的活人更有福；并且那未曾出生、未曾见过日光之下所行恶事的人，比这两者都更强”（第2-3节）。这究竟意味着什么？这绝非意味着在受压迫的情况下，死比生更好。所罗门王绝非提倡自杀，也并非暗示结束生命比忍受压迫更可取。当今世界似乎在助长自杀风气。这一点从那些专门讨论自杀的网站便可见一斑；事实上，韩国新闻曾报道过陌生人通过此类网站相约自杀的事件。我个人也认识几位结束了自己生命的人。随着经济困境加剧，生活变得愈发痛苦，许多人正与自杀的念头作斗争，并试图结束自己宝贵的生命。结果，自杀身亡的人数似乎正在上升。身处绝境的人可能会误解《传道书》4章2节，认为：“连智慧的所罗门王都说，在压迫下活着不如死去。”然而，人绝不应仅仅因为觉得生活难以忍受就结束自己的生命。所罗门王在这段经文中并非提倡自杀。相反，他是在观察那些受世间权势者压迫之人的眼泪，并指出对这些受害者而言，活着的感觉比死还要糟糕。换言之，

所罗门王在今天的经文中并非说神所赐的生命不如死亡；他是说，那种充满不公压迫的痛苦生存状态，比死亡更糟糕（朴允善）。

什么样的生活才真正比死亡更糟糕？每当思考这个问题，我就会想起那些脱北者。我曾读过《华尔街日报》的一篇网络文章（2006年5月1日刊），文中通过几位根据《北韩人权法》进入美国的女性的证词，详细描述了脱北者在中国境内的悲惨生活。文章介绍了一位化名为“汉娜”（Hannah）的36岁女性。她曾在平壤担任教师，但为了接济生活艰难的家庭，开始从事布料买卖；她曾前往边境小镇采购货物，却在晚餐时失去知觉，醒来后发现自己已被拐卖至中国。在那里，她被卖给一名中国男子，不仅遭受言语辱骂——对方声称“杀个像你这样的朝鲜人比杀只鸡还容易”——更遭到毒打，甚至被打断了骨头。她作证说自己曾萌生自杀念头，形容那段经历简直是“活在地狱里”（网络资料）。像这样的证词，来自朝鲜脱北者的不胜枚举。我不敢说自己完全理解他们的苦难，但我始终铭记一位牧师曾对我说过的话：“每当我遇见朝鲜脱北者，《出埃及记》的篇章便在我心中变得鲜活起来。”

对于这些人而言，《传道书》4章3节——也就是今天的经文——

其中的话语该是何等深刻地触动了他们的内心？经文说道：“那未曾出生、未曾见过日光之下所行恶事的人，比死人和活人都更有福。”如果朝鲜脱北者从未降生于世，那该有多好？他们便不必目睹这世间的罪恶，也不必承受那些让人痛不欲生、甚至渴望一死的苦难。那么你呢？回首往事，是否也曾有过这样的时刻：你之所以活着，仅仅是因为无法狠下

心来结束自己的生命？是否曾经历过极度的痛苦，以至于连呼吸都觉得比死还难受——那些终日以泪洗面的时刻？然而，当我们痛苦到渴望死亡时，比肉体或精神上的痛楚更难忍受的，往往是身边无人安慰的事实（第 1 节）。在我们最艰难、最痛苦、最心碎的时刻，进一步折磨我们的，是身边缺乏真正理解、体恤并给予真诚安慰的人。更令人煎熬的是，即便身边有人爱我们并试图安慰，却无人能真正抚慰我们的心灵——

又或许，是在极度的痛苦中，是我们自己拒绝了这份安慰。当压迫者的邪恶似乎永无止境，当虐待与暴政看不到尽头时，我们便不再做梦，也不再心存希望；我们放开了那根被称为“希望”的最后救命稻草，这使我们陷入了绝望。没有希望的生活必然导致绝望。那么，当我们身陷这种绝望之中时，该怎么办呢？我们可以从圣经中汲取三个教训：

首先，当我们身处绝望深渊时，必须向自己的灵魂说话。

有一本书让我难以忘怀，那就是马丁·劳埃德-琼斯博士（Dr. Martyn Lloyd-Jones）所著的《属灵的忧郁》（*Spiritual Depression*）。在阅读过程中，最令我深受触动的一个洞见是：当我们灰心或绝望时，应当像《诗篇》的作者那样向自己的灵魂说话。我们该如何说话呢？劳埃德-琼斯博士指出了《诗篇》42 篇 5 节、11 节以及 43 篇 5 节中的话语：“我的心哪，你为何忧闷？为何在我里面烦躁？应当仰望神，因我还要称赞他——他是我脸上的救恩，是我的神。”因此，每当我感到灰心时，我都会想起这些经文，并这样向自己宣告祷告：“詹姆斯（James），你为何忧闷？为何焦虑？詹姆斯，要仰望神。”

在这样做的时候，我努力在祷告中有意识地仰望主——

我的帮助之源。借此，我常常经历到神的帮助。我也鼓励大家尝试这样做。当你的心中充满灰心或绝望时，试着像《诗篇》作者那样，对自己宣告神的话语。即使不使用《诗篇》中的这些特定经文，你也可以紧紧抓住任何你珍视的神的应许，并在祷告中大声宣告出来。

每当我在服事教会遇到困难时，我都会借着向神祷告并宣告祂的应许——

“.....我要把我的教会建造在这磐石上”（马太福音 16:18）——

来继续前行。神必会帮助我们。

其次，在绝望之中，我们必须渴慕耶稣。

当我们身处绝望时，必须渴慕耶稣；必须切切地寻求祂。特别是当我们因受苦而感到绝望时，更要注视耶稣在十字架上所受的苦难。这是为什么呢？因为唯有当我们静静地注视并默想祂的苦难，从而将我们自己的痛苦与耶稣的苦难联系起来时，真正的安慰与医治才会临到。就我个人而言，每当感到灰心丧气时，我常会想起《约拿书》2章4节的话：“我便说：‘我虽从你眼前被驱逐，我仍要再次仰望你的圣殿。’”我之所以思想《约拿书》，是因为我想效法约拿——

这位主的仆人，尽管因违背神的话语而遭遇管教的风暴并陷入深海绝望之中，却仍决意“再次仰望主的圣殿”，切切渴慕祂。我希望当你也面临灰心与绝望时，能藉着约拿的经历，“再次”仰望主；愿你能将灰心绝望的时刻，转化为渴慕主的契机。

第三，在绝望之中，我们必须将盼望寄托于耶稣。

归根结底，我相信正是绝望引领我们仰望耶稣。当我们在世上遭遇各种令人绝望的试炼时，那份绝望恰恰成了渴慕主的绝佳机会。此外，我将绝望视为神所赐的契机——

在那一刻，世界与自我淡出视野，使我们能定睛于主，并将盼望寄托于祂。因此，我们需要甘愿经历对这个世界的彻底失望，甚至是绝望；同时，我们也必须甘愿对自己彻底失望与绝望。因为若没有这种绝望，我们往往难以真正渴慕神或将盼望寄托于祂。正因如此，我个人非常喜爱赞美诗《我的盼望建立在》（My Hope Is Built on Nothing

Less，原编号 539，现编号 488）中的第三节歌词：“当周围一切崩塌，祂是我唯一的盼望与依靠。”我珍视这些歌词，因为正是在我们所信赖的世间万物纷纷崩塌之时，我们才真正信靠主；如此一来，内心的绝望便烟消云散，我们得以经历那因在主里充满盼望而产生的奇迹。每当那时，我们可以向神献上这样的赞美：“（第一节）我的喜乐，我的盼望，以及我的……”“尽管我日夜呼求并赞美主——那即是我的生命——

我心中总有一种感觉：这还远远不够”（第五节）；“耶稣，我真切渴慕的救主——祢的声音是何等令人欣喜；唯有祢是我的生命，是我真实的盼望”[赞美诗 82 首《祢是我的喜乐与盼望》，第一节与第五节]。

愿那作为我们盼望的主赐你安慰。当无人能给予安慰时，愿我们的主亲自安慰你。即便痛苦深重，使你拒绝一切世人的慰藉，我仍祈求主让你的心充满对祂的渴慕与仰望。愿你在哀愁与喜乐交织的时刻，发现生命的美好——

尤其是基督徒生命的美好。在结束这段默想之际，我想与你分享一段文字；这文字是我在思念一位“权事”（Gwonsa，教会资深平信徒领袖）时写下的，正是她向我展现了基督徒那真实的美好：

“你是美丽的。

你，即便内心含泪，脸上却依然挂着微笑——你是美丽的。

你，即便爱子已安息主怀，仍向神献上感恩——你是美丽的。

你，比起自己的小家，更挂念教会这个大家庭——你是美丽的。

你，不求安慰，反倒给予他人安慰——你是美丽的。

你，乐于给予，而非索取——你是美丽的。

你，体贴天父的心意，致力于拯救灵魂——

你是美丽的。”致那位将荣耀归于神的资深女执事——你是美丽的。

我在你身上看见了基督.....

见证神与你同在，使我忍不住要说：“你是美丽的。”

诚挚地，James 牧师

“宁静”

[传道书 4:4-6]

这些日子你的内心光景如何？心中是否有宁静？你读过《宁静祷文》吗？它是这样说的：“上帝啊，求你赐予我宁静，去接纳我无法改变的事；赐予我勇气，去改变我能改变的事；并赐予我智慧，去分辨这两者。阿们。”你觉得如何？像这篇祷文一样，你是否曾向神祈求“接纳无法改变之事的宁静”？我想我从未向神作过这样具体的祷告。虽然我曾祈求那世人无法给予的平安，却不记得曾祈求过接纳那些我无法掌控之事的宁静。相反，我常发现自己试图凭一己之力去改变事物，无法接受那些无法改变的现实。换言之，无数次我都在挣扎——徒劳地试图在神面前改变某些事——因为我无法承认并接纳那些我无法改变的事实。结果，我常陷入冲突、忧虑和自责之中，内心缺乏平安。然而，神向我施怜悯，并借着祂的话语指引我；祂带领我谦卑地接纳圣经所显明的、生命中无法改变的层面，在祷告中将它们交托给祂，并等候祂的触动。借此，神赐予了——并且继续赐予——我内心的宁静。

我想分享教宗若望·保禄二世 (Pope John Paul

II) 所写的“宁静十诫”。看来，教宗若望·保禄二世为了保持内心的平安，制定并努力践行了他自己的“宁静十诫”：

1. 就在今天，我只专注于度过这一天，而不试图一次性解决生命中所有的问题。

2.

就在今天，我要谨慎行事。我不批评任何人，也不试图纠正他人；我只寻求批评和纠正自己。

3. 就在今天，我要因确信自己是为幸福而造的而感到快乐——

这不仅是为了他人，也是为了这个世界本身。 4.

就在今天，我要适应环境，而不是试图按自己的意愿去改变局势或事件。

5. 就在今天，我要花十分钟时间阅读。正如身体需要食物，灵魂也需要好的读物。

6. 就在今天，我要做一件善事，并且不告诉任何人。

7.

就在今天，我要做一件与我个人欲望无关的事。如果我感到任何怨气，我会小心不让任何人察觉。

8. 就在今天，我要坚定地相信——即使事与愿违——

上帝的眷顾依然照料着我，仿佛我是世上唯一的人。

9.

就在今天，我将无所畏惧。尤其是，我不会害怕去发现美好事物中的喜悦，也不会害怕去欣赏它们。

10.

就在今天，我要制定一份详尽的日程表。即使无法完全按计划执行，我仍要制定它。此外，我们必须防范两种弊病：行事操之过急和举棋不定。

在今天的经文——《传道书》4 章 4 至 6 节——

中，那位被称为“传道者”的所罗门王提出了关于如何保持内心平静的三个教导。

首先，要保持内心平静，我们必须摒弃嫉妒。

请看《传道书》4 章 4 节：“我又见人为了一切的劳碌和各样灵巧的工作，就被邻舍嫉妒。

这也是虚空，也是捕风。”在上周三的祷告会上，当我们默想《传道书》4 章 1 至 3 节时，

曾反思所罗门王如何目睹强者欺压弱者与无助之人。换言之，他看见了受压迫者及其泪水

。在今天的经文（第 4 节）中，他描述了自己看到人们在从事各种辛勤劳作和精巧技艺

时，往往是受嫉妒驱使的。本质上，所罗门在世间观察到的是人们在嫉妒和竞争心态的驱

使下终日劳碌。这一切都是徒劳的——就像捕风一样。

那么，嫉妒究竟是什么呢？这指的是对境况优于自己的人怀有毫无根据的憎恨或厌恶的行为——

或心态；这种情绪源于不愿认输以及觊觎他人成功的倾向。汉字“猜”由“犬”字旁和“青”字构成；它形象地描绘了一只狗因看到另一只狗拥有食物而发出低吼、面色因愤怒而发青（或变得铁青）的情景。而“忌”字则源于“己心”（即以自我为中心的心态），指代那种因关注自我而产生的嫉妒与憎恨之情。拉丁语词汇 **invidia**

意为“恶毒地注视”，指的是一种投射“邪恶目光”的心态。换言之，嫉妒是一种因他人拥有某物——尤其是优于自己的事物——

而感到的忧伤与不悦，并伴随着想要夺取这些东西的欲望。《圣经》在《撒母耳记上》18 章 9 节中记载了扫罗王对大卫的密切注视。具体而言，在大卫击败歌利亚之后，妇女们载歌载舞唱道：“扫罗杀死千千，大卫杀死万万”（第 7 节），从那天起，扫罗王便开始用“嫉妒的目光”审视大卫，并进而企图杀害他。最近，我们在清晨祷告会研读《创世记》时，也看到了圣经人物之间存在的嫉妒事例。例如，《创世记》30 章 1 节描述了雅各的妻子拉结——因无法生育而嫉妒已生儿育女的姐姐利亚——

她甚至纠缠丈夫雅各说：“给我孩子，不然我就死。”此外，《创世记》37 章 11 节显示，约瑟的哥哥们因父亲雅各对约瑟的宠爱而心生嫉妒。最终，在嫉妒心的驱使下，约瑟的哥哥们甚至密谋杀害他。嫉妒的力量是多么可怕啊！就连诗人亚萨也曾一度嫉妒恶人的亨通（《诗篇》73 篇）。当我们看到恶人安逸富足，而义人却饱受苦难与折磨时，心生嫉妒是人之常情。当原本的钦佩之情变质为忧伤与怨恨，并最终演变为想要占有——甚至强取——

恶人所有之物的欲望时，嫉妒便产生了。正因如此，所罗门王宣告道：“心中安静，是肉体的生命；嫉妒是骨中的朽烂”（《箴言》14:30）。内心的安宁与平静能赋予身体生命力，而嫉妒则会引发深入骨髓的腐朽。正如一位牧师所言：“良言、喜乐的心和内心的平静有益于骨骼；反之，嫉妒、忧虑和愤怒则有害。嫉妒使骨头朽烂，忧虑使骨头枯萎，愤怒则使骨头枯死”（网络来源）。

我至今仍清晰记得曾参加过一位神学院院长的就职典礼，当时一位主任牧师提到，他鼓励副牧师之间展开“良性竞争”。那时，我感到有些困惑。我不明白主任牧师怎能让副牧师们彼此竞争，也质疑将这种竞争称为“良性竞争”是否真的妥当。无论是在教会内外，人们往往都带着竞争的心态行事。即便在家庭中，父母有时在养育子女时也会助长这种“良性竞争”。你认为“良性竞争”是正确的吗？根据所罗门王在《传道书》4章4节——

也就是我们今天的经文——

所说的话，我认为对他人生出竞争之心是不对的。原因在于，竞争心态最终会剥夺我们内心的平安。如果我们以竞争的心态面对一切，内心就极易充满嫉妒、焦虑和愤怒，而非平安。正因如此，所罗门王在《传道书》4章4节中宣告，那种出于与邻舍攀比之心的劳碌是徒劳的。因此，我们必须摒弃那些窃取我们内心平安的竞争心态与嫉妒。我们绝不可再陷入那种源于贪婪和与邻舍攀比之心的徒劳劳碌之中。我希望——无论是你还是我——都能放下嫉妒，持守内心的平安。

其次，要保持内心的平安，我们必须勤勉工作。

请看《传道书》4 章 5 节：“愚昧人抱着手，吃自己的肉。”所罗门王指出，“愚昧人”——即不明事理的人——

会“抱着手”。在此语境下，“抱着手”意味着什么呢？这意味着愚昧人拒绝工作。圣经说：“懒惰人的心愿将他杀害，因为他手不肯作工”（箴言

21:25）。那个拒绝动手工作的懒惰人，就是愚昧人（传道书

4:5）。反思这段经文时，我不禁想起了《帖撒罗尼迦后书》3 章 10 节——

这节经文你可能很熟悉：“.....若有人不肯作工，就不可吃饭.....”在保罗时代的帖撒罗尼迦教会中，有一些弟兄拒绝工作。问题不仅仅在于他们游手好闲；他们在教会里的行为也极不规矩，不务正业，反而惹是生非（第 11 节）。他们为何拒绝工作，转而在教会里制造麻烦呢？换言之，他们为何如此愚昧懒惰——

不肯动手劳作？原因在于他们持有错误的末世观。帖撒罗尼迦教会中那些停止工作的人，是因为对耶稣的再来抱有扭曲的看法。这就像耶和華见证人——

他们因相信其创始人查尔斯·泰兹·罗素（Charles Taze

Russell）关于耶稣将于 1874 年重返人间的预言，便停止了一切其他活动以作准备；同

样地，一些帖撒罗尼迦信徒也因对基督再来的误解而停止了工作。除了这种错误的末世观之外，我们基督徒还有什么原因会袖手旁观、沉溺于不工作的懒惰之中呢？

朋友们，懒惰人有什么特征呢？其中一个特征就是喜欢找借口。请看《箴言》26 章 13 节

：“懒惰人说：‘道上有猛狮！街上有壮狮！’”道和街代表人们工作的地方。如果那里真有

狮子，人自然无法前往。这生动地描绘了一个人在面对任务时，因恐惧或缺乏信心而找出的借口。懒惰人的另一个特征是贪睡。请看《箴言》26 章 14 节：“门在枢纽转动，懒惰人在床上也是如此。”这意味着懒惰人流连于睡觉的地方；换言之，他们喜欢在床上翻来覆去、贪睡不起。除了这些经文，《箴言》中还有许多关于懒惰的论述：“懒惰人哪，你要睡到几时呢？你何时才睡醒呢？再睡片时，打盹片时，抱着手躺卧片时，贫穷就必如强盗速来到，缺乏就必如拿兵器的人来到”（箴言 6:9-11）；

“手懒的，要受贫穷；手勤的，却要富足”（箴言 10:4）；“懒惰人羡慕，却无所得；殷勤人必得丰裕”（箴言 13:4）；“懒惰使人沉睡；懈怠的人必受饥饿”（箴言 19:15）。在今天的经文——《传道书》4 章 5 节中，所罗门王指出：“愚昧人抱着手，吃自己的肉。”这意味着愚昧人因懒惰而没有收入，最终只会自取灭亡（朴允善语）。因此他说：“因人懒惰，房顶塌下；因人手懒，房屋滴漏”（10:18）。这段经文暗示，懒惰统治者放荡的生活方式会导致国家衰亡。反之，勤劳的人会变得富足（箴言 10:4）。换言之，一个人的兴盛取决于勤劳（12:27）。圣经教导我们，勤劳的人不仅会变得富足（10:4），还能掌权治理他人（12:24），获得内心的满足（13:4），并得着丰盛的盼望（希伯来书 6:11）。勤劳之人的心中享有平安；然而，懒惰之人的心中却只有焦虑、忧虑、借口、怨恨和抱怨。

第三，要保持内心的平安，我们必须单单以神为满足。

请看今天的经文——

《传道书》4章6节：“满了一把，得享安静，强如满了两把，劳碌捕风。”这意味着，与其在徒劳的努力中劳碌以求“满了两把”，不如只取“一把”却能享有内心的平安。换言之，一个人拥有多少财物并不重要，重要的是是否拥有内心的平安。问题在于，当我们追求物质的丰裕或财富时，往往会出于贪婪而劳作，与邻舍攀比、嫉妒他人。结果，我们必然会失去内心的平安。更大的危险在于，除了失去这份平安，我们还可能转而从物质财富中寻求满足，而非在神里面寻求满足。为了维持这种满足感，我们会变得越来越贪婪；贪婪越是占据内心，我们的心就越是被压力、焦虑和忧虑所充满，而非平安。当内心处于这种状态时，神的话语便受到阻隔，使我们无法过上结出果实的生活（马太福音13:22）。正因如此，诗人宣告说：“一个义人所有的虽少，强过许多恶人的富余”（诗篇37:16）。所罗门王也说过：“少有财利，行事公义，强过多有财利，行事不义”（箴言16:8）。这意味什么呢？这意味着收入的多少并非最重要；真正重要的是义人与恶人、公义与不义之间的区别。这并不意味着义人必然贫穷；圣经向我们展示了像亚伯拉罕和约伯这样的义人，他们都拥有巨大的财富。这也不意味着恶人总是拥有丰厚的财富；世上有无数恶人其实一无所有。关键的区别在于：义人的心单单在主里面得着满足，而恶人的心却在主之外寻求物质上的满足。这样的心——即恶人的心——既不拥有神所赐的平安，也无法持守这份平安。

若要保持内心的平安，我们必须学会单单在主里面得着满足的秘诀。请看腓立比书 4:11-13：“我并不是因缺乏说这话，我已学会无论在什么景况都可以知足。我知道怎样处卑贱，也知道怎样处丰富；或饱足，或饥饿，或有余，或缺乏，随事随在，我都得了秘诀。我靠着那加给我力量的，凡事都能做。”像使徒保罗一样，我们也必须学习如何面对匮乏与富足的时刻。我们必须学会在这些变幻不定的境遇中保持知足的秘诀。这个秘诀就是：单单在主——那位加给我们力量者——里面得着满足。当我们这样做时，便能享受到由“和平之君”——主所赐予的真正平安。

我心中铭刻着一段难以忘怀的记忆：那是在多年前，我探望一位名叫马克（Mark）的弟兄，当时他正身处安宁疗护机构；我含着泪水唱起了一首福音诗歌——

《我将平安赐给你们》（My peace I give unto you）。歌词大意是：“我将平安赐给你们——

这是世人无法给予、也无法领会的平安……我将平安赐给你们！”这首歌让我想起高中时期曾在梦中吟唱它时所感受到的那份平安。尽管我们身处一个缺乏平安的世界，但因着“和平之君”耶稣住在我们心里，我们仍能向神献上这首关于平安的颂歌。我奉耶稣的名祈祷：愿我们今天都能享受到唯有主能赐予的那份真正宁静——一种世人无法给予的平安。

两人胜过一人。

[传道书 4:7-12]

在李东元牧师关于“协作事工原则”的尼希米记讲道引言中，他提到了李·艾科卡（Lee Iacocca）著名的“3-

P”原则。艾科卡曾因成功重振濒临倒闭的美国克莱斯勒汽车公司而被誉为管理天才；当有报社记者询问他的管理秘诀时，他提出了这一原则（资料来源：互联网）。“3-

P”原则分别代表原则（Principle）、实践（Practice）和坚持（Persistence）。简而言之，这一原则教导我们要确立原则并将其付诸行动，且要持之以恒、全力以赴地去执行。

随后，李牧师探讨了“以原则为中心的领导力”——

这被视为当今健康领导力的典范。他指出，圣经人物尼希米在重建耶路撒冷城时，正是通过有效地展现这种以原则为中心的领导力，才得以完成这一宏伟工程。接着，他提出了一个问题：尼希米所珍视的领导原则究竟是什么？并将其归纳为大约三点。其中首要的一点便是“合作原则”。正如尼希米记第3章所述，尼希米带领七十多人重建了耶路撒冷城墙；这七十多人并肩协作、各司其职，共同完成了城市的重建工作。相比之下，据说韩国领导层最缺乏的特质恰恰就是这种合作精神。即便是我们基督徒，也往往过于个人主义，缺乏

合作意识。这种个人主义且不愿合作的人，常被比作“毒罐里的螃蟹”。罐子里的每一只螃蟹其实都有能力爬出来，但最终却无一能逃脱。原因在于，每当有一只螃蟹试图往外爬时，另一只螃蟹就会抓住它的后腿，把它拽下来。简而言之，它们的生存策略是一种“要死大家一起死”的心态。这种极度的自私，难道不正是当今教会状况的写照吗？

在今天的经文——传道书 4 章 7 节——

中，所罗门王提到他看见了一件“日光之下虚空的事”。这件虚空的事究竟是什么呢？请看第 8 节：“有人孤单无二，无子无兄，劳碌不息，眼目也不以财富为足。他却不问：‘我劳碌不息，亏负自己享福，是为谁呢？’这也是虚空，是极大的祸患。”这段经文指出了那种纯粹出于满足贪欲而劳碌的极端个人主义者，其劳作是徒劳无益的（朴允善）。所罗门王在“日光之下”所观察到的，是人们因彼此嫉妒而从事各种劳碌与精巧的工作（第 4 节）。这种嫉妒最终在嫉妒者心中激起贪欲；进而，为了满足这种贪欲，此人便转变为一个极端的个人主义者。因此，经文将这种极端个人主义者描述为“孤单无二，无子无兄”的人（第 8 节）。这暗示了这种极端个人主义者甚至不顾念自己的儿子或兄弟（朴允善）。最终，这极端个人主义者在世上不遗余力地为自己聚敛财富，事后却不得不感叹：“我劳碌不息，亏负自己享福，是为谁呢？这也是虚空，是极大的祸患。”简而言之，极端个人主义的生活是虚空且徒劳的；所有此类劳碌都毫无意义。所罗门王在这些极端个人主义者身上看到了一种模式：他们终其一生劳碌，却从未让灵魂得到真正的满足；回首往事时，他们才意识到：“我过的是虚空的生活。”

诚然，正如所罗门王一样，我们也目睹了世上极端个人主义者那虚空且徒劳的劳碌……你是否见过如此可悲的生命——

那些人忽视了自己的子女与手足，终生不知疲倦地劳作只为聚敛财富，灵魂深处却找不到真正的满足与喜乐？他们或许声称自己如此辛劳是为了子女和家庭，但由于未能真正关爱亲人，彼此的关系已然破裂；结果，尽管他们自认为劳碌是为了家人，家人们却并不这么看。因此，极端的利己主义者往往陷入深深的孤独之中，不禁自问：“我如此辛劳，究竟是为了谁呢？”你是否见过身边的人提出过这样的问题？你是否见过这样的人：他们历经半生辛劳，终于获得了经济上的安稳，却因病或意外离世，生前积攒的财富未曾享用分毫；更令人唏嘘的是，由于与子女及手足关系疏离，他们最终在孤独中离世。”这也是虚空，是极大的劳苦”（第 8 节）。

所罗门王也观察到了一些既非虚空也非徒劳的事——即真正有益的事（第 9–

12 节）。这种益处是什么呢？简而言之，所罗门王认为有益之处在于“二人胜过一人”。

请看第 9 节：“两个人总比一个人好，因为二人劳碌同得美好的报偿。”为什么两个人比一个人好呢？原因在于他们共同劳碌能获得美好的报偿（第 9 节）。“二人胜过一人”这一说法，指的不仅仅是人数上的多寡，更在于联合与协作所带来的益处（朴允善语）。这些益处究竟是什么？为什么二人胜过一人？所罗门王在今天的经文中列举了三个理由：

第一，二人胜过一人，因为若一人跌倒，另一人可以扶起他。

请看《传道书》4 章 10 节：“若是跌倒，这人可以把他的同伴扶起来。但那独自跌倒、没有别人扶他起来的人，就有祸了。”如果你独自一人跌倒了，有谁能扶你起来呢？然而，若两人同行，其中一人跌倒，另一人便能将其扶起。因此，所罗门王解释说，二人胜过一人，是因为他们能够彼此扶持、互相拉拔。换言之，二人胜过一人，是因为在艰难时刻他们能互相帮助。你呢？当你真正陷入困境时，有人能帮助你吗？教会群体应当是一个成员在患难中彼此扶助的地方。一个能够支持、坚固并帮助跌倒者的群体，这才是教会的真谛。

第二，二人胜过一人，因为他们能彼此取暖。

请看《传道书》4 章 11 节：“二人同睡就都暖和，一人独睡怎能暖和呢？”所罗门王观察世上受欺压的人，看见了他们的眼泪；同时也看到他们无人安慰（第 1 节）。在艰难困苦的时刻，我们不仅需要有人伸出援手，更迫切需要有人给予安慰。我们需要一位安慰者：在我们孤单时陪伴左右，在我们因心痛落泪时与我们一同哭泣。借着这样的安慰者，我们能体验神温暖的爱，并寻得心灵的慰藉。这正是我们要成为的教会样式——一个彼此安慰、互相鼓励、互相坚固的群体，这才是教会真实的形象。

第三，二人胜过一人，因为齐心协力能使人站立得稳，并成功战胜任何逆境。

请看今天的经文——

《传道书》4 章 12 节：“有人攻胜孤身一人，若有二人便能抵挡他；三股合成的绳子不容易折断。”这很有趣，不是吗？所罗门王在第 8 节提到一个人，在第 9 至 11 节提到两个人，随后在第 12 节通过“三股合成的绳子”这一意象，引出了三个人的概念。这“三股合成的绳子”象征着什么呢？它意味着，单股绳子容易断裂，两股绳子或许稍强一些，但由三股编织而成的绳子却不易折断（Wiersbe）。你去过旧金山的金门大桥吗？你了解支撑这座桥的缆索吗？据说，这些缆索是由无数根钢丝汇聚成一根巨大的缆索而成的。这根缆索厚达 92.4 厘米——比许多古树还要粗——

成年人甚至无法用双臂将其环抱。为了制造这一根缆索，人们将 27,572 根细钢丝组合在一起：先将铅笔粗细的钢丝聚集成 61 束，再将这些束压缩并捆绑，形成直径三英尺（约 0.9 米）的缆索；最后，在外面缠绕细钢丝以确保表面光滑。总共使用了长达 129,000 公里的钢丝编织成了那根巨大的缆索（资料来源：互联网）。这难道不令人惊叹吗？正如金门大桥的缆索不易折断一样，当三个人同心合意地联合起来时，他们便能站立得稳，并能共同战胜任何逆境。在面对和克服生活中的艰难困苦时，他们不仅能彼此帮助和安慰，还能互相保护。难道你不渴望在主里拥有这样充满爱的团契吗？难道你不希望憧憬这样一个群体吗？

在我们所处的时代，极端的个人主义——即人们只爱自己——

正变得日益明显（《提摩太后书》3 章 2 节）。我们在那些仅仅为了满足自身贪欲而劳碌的人身上，看到了这种倾向（《传道书》4 章 8 节）。当我们看到那些终其一生辛劳积攒

财富却仍不满足的人——他们不断聚敛钱财，最终却导致家庭疏离、落得孤苦伶仃——

我们也不禁要问：“我究竟是为谁而劳碌？”目睹那些历经一生艰辛却在孤独中离世、内心从未获得喜乐的人，我们不由得会发出与今日经文中“所罗门王”同样的感叹：“这也是虚空，也是极大的劳苦。”除了这种极端的个人主义，我认为当今世界还存在一种被称为“自私的家族主义”的现象。人们只关心自己的家庭，对他人的事漠不关心。我认为这是我们所处的家庭关系破裂时代的一种极端反应；换言之，随着家庭结构的瓦解，一种“自私的家族主义”应运而生，人们只专注于维护自己的亲人，而对他人的处境视而不见。结果，我们这些信奉耶稣的基督徒，在教会生活中的信仰实践往往也局限于仅仅为自己的家庭祷告。这真的是活出信仰的理想方式吗？通过今天的经文，所罗门王教导了我们在信仰群体中应有的生活原则，那就是“两个人总比一个人好”。也就是说，一个健康的信仰群体的关键在于相互协作——

即同心协力的精神。这种协作原则之所以有益，是因为在艰难时刻，我们可以彼此帮助与安慰；只要我们团结一致、坚定站立，就能战胜任何逆境。我衷心希望我们的群体能坚守这一协作原则，在共同迈向胜利的征途中，彼此扶持、互相安慰。

虚心者的智慧

[传道书 4:13-16]

上周六清晨的祷告会上，我在默想《出埃及记》36 章 1 至 7 节时，领受了三个关于如何服事教会（即基督的身体）的祷告事项，并将其带到神面前。这三个事项分别是：(1)

第一，“神啊，求你赐给我们智慧与悟性”；(2)

第二，“神啊，求你赐给我们甘愿的心”；(3)

第三，“神啊，求你除去我们心中的贪婪”。我们之所以向神祈求智慧与悟性——

即第一个祷告事项——

是为了遵行祂的吩咐。换言之，我们必须从神那里寻求智慧与悟性，以辨明祂的旨意（即“做什么”），并明白如何去实现这旨意（即“怎么做”）。简而言之，我们寻求神的智慧，

是为了既知晓祂的旨意，也明白祂行事的方法。正如神当年在以色列人中呼召工人——

赐予他们智慧与悟性，并具体指示他们如何建造会幕——

如今我们的主也兴起工人来建造祂的教会，赐予他们智慧，使祂的旨意得以具体实现。因

此，我们服事教会不可凭愚昧行事，而应运用神所赐的智慧，以智慧来服事。

在默想今天的经文——《传道书》4 章 13 至 16 节——

并特别关注“虽贫穷”（第 13 节）和“贫穷人”（第 13 节）这些词句时，我深受引导去思考“虚心者”（灵里贫穷的人）所拥有的智慧（以及那种孤独感）的本质。诚然，今日经文中所提到的贫穷与贫穷人，指的是物质上的匮乏，而非一种属灵状态。然而，在默想这段经文并试图将其应用于我们的生活时，我感到受引导去思考其属灵层面——

特别是那些“灵里贫穷”之人所拥有的智慧。我相信，物质上的贫穷与灵里的贫穷之间存在着某种联系。在我看来，这种联系的依据在于《马太福音》5 章 3 节：“虚心的人有福了！因为天国是他们的。”诚然，有许多真正敬虔的信徒，他们在物质上虽然富有，却拥有“灵里贫穷”的心志；反之，也有许多人在物质上贫穷，却缺乏这种灵里的贫穷。关键不在于一个人物质上是贫穷还是富有；无论贫富，信徒的灵必须始终保持贫穷。这是因为神将祝福赐给灵里贫穷的人——而智慧正是这些祝福之一。

围绕“灵里贫穷者的智慧”这一主题，让我们来省察今天的经文——

《传道书》4 章 13 至 16 节。我想探讨这种智慧的三个方面，并领受神希望我们学习的功课。

首先，灵里贫穷者的智慧在于能够听取劝诫。

请看《传道书》4 章 13 节：“贫穷而有智慧的少年人，胜过年老而愚昧、不再懂得听取劝诫的君王。”在这里，所罗门王作了三组对比：“少年人”与“君王”、“智慧”与“愚昧”、“贫穷

“与”富有”。概括来说，经文将一个贫穷却有智慧的少年人，与一个富有、年老且愚昧的君王进行了对比。这种对比的本质是什么呢？它不在于贫穷与富有、年轻与年老，也不在于少年与君王身份的区别；真正关键的要素是智慧。有智慧的人懂得接受劝导——即听取建议；相反，愚昧或迟钝的人则拒绝接受建议。那位年老愚昧的君王，正是因为不懂得听取劝导或建议（第 13 节）。

在默想这段经文时，我脑海中浮现出一个问题：“这位年老愚昧的君王，是否从年轻时起就是这般模样？”我想到，也许在他年轻时——或者在登基为王之前——他曾谦卑地听取过周围人充满爱意的劝勉、建议或警告。如果真是那样，究竟是什么原因导致他在晚年变得如此迟钝呢？我推测，或许正是作为君王所拥有的财富与权势，滋生了某种傲慢，从而使他变得迟钝。朴允善（Park Yun-sun）博士曾指出：“这揭示了一个人的悲剧：他虽在王位上坐到了年老，却因变得狂傲而拒绝听取良言”（朴允善）。狂傲之人从不听取良言——即正确的劝告——因为他们既无耳也无心去领受。然而，智者却乐于听取良言。正如《箴言》作者所言：“愚妄人所行的，在自己眼中看为正直；惟智慧人肯听人的劝教”（箴言 12:15）。所罗门在即将登基为王时，曾向神祈求一颗“智慧的心”。他之所以这样做，是为了在审判主的子民时能够明辨善恶（列王纪上 3:9）。此处有一个有趣的细节：希伯来语中译为“智慧”的词——*shema*——其本意实为“倾听”。这表明所罗门怀着顺服的信心，其态度本质上是：“若神说话，仆人必当倾听；主啊，请说吧！”我们也当像所罗门王那样，怀着顺服的态度聆听神的话语。

我们应当谨记《箴言》19 章 20 节的教导：“你要听劝教，受训诲，使你终久有智慧。”愿你我都拥有那“灵里贫穷”者的智慧，成为乐于听取良言的人。

其次，我们知道主会高举那些灵里贫穷的人。

请看今天的经文，《传道书》4 章 14 节：“这人从监牢中出来作王，虽然他在那个国度里出身贫寒。”在这里，所罗门王解释了为什么一个智慧的年轻人——尽管出身贫寒——要胜过那位年老昏庸、不再听取劝诫的君王。原因何在？因为这位智慧的年轻人，虽然出身贫寒甚至曾身陷囹圄，但最终却脱离了牢狱，成为了那片土地的君王。这段经文并非暗示在那个拒绝听取劝告的年老昏庸君王之外，还有另一位君王与之并列执政；相反，它的意思是那位年老昏庸的君王退位了，而这位贫寒却有智慧的年轻人继任为王。听到这里，你会想到圣经中的哪个人物呢？这难道不会让你想起《创世记》中的约瑟吗？当然，约瑟并没有成为埃及的国王。然而，当我思考《传道书》4 章 13 至 14 节所描述的那位“智慧年轻人”——即那个尽管出身贫寒却“从监牢中出来作王”的人——

时，我便想到了约瑟。他曾身陷囹圄，但凭借神赐予的智慧，他解开了法老的梦，并最终晋升为埃及的宰相。回想约瑟的故事：尽管他遭兄弟们憎恨、险些丧命并被卖到埃及为奴，但神深爱着他并与他同在，赐予他成功与智慧。他在狱中为酒政（以及膳长）解梦，最终又为法老本人解梦；这不仅使他重获自由，更使他被任命为埃及的宰相。

我们从中领受的教训是：神高举灵里贫穷的人——

也就是谦卑的人。圣经在许多地方都阐述了这一真理。试看使徒彼得在《彼得前书》5章5至6节中对“年幼的人”的劝勉：“你们年幼的，也要顺服年长的。就是你们众人，也要以谦卑束腰，彼此顺服；因为神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人。”

“所以，你们要自卑，服在神大能的手下，到了时候，他必叫你们升高。”请看使徒雅各在《雅各书》4章10节所说的话：“务要在主面前自卑，主就必叫你们升高。”由此可见，圣经清楚表明，当我们主面前自卑时，祂必使我们升高。你相信神这一应许吗？

为什么“灵里贫穷的人”别无选择，只能在主面前自卑呢？这是因为我们的主耶稣曾亲自降卑自己。耶稣降卑到了什么地步呢？耶稣“本有神的形像，不以自己与神同等为强夺的；反倒虚己，取了奴仆的形像，成为人的样式；既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上！”（《腓立比书》2:6-

8）。正因如此，神“将他升为至高，又赐给他那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名无不屈膝，无不口称‘耶稣基督为主’，使荣耀归与父神”（9-11节）。让我们都像耶稣那样自卑。让我们在主面前自卑。当我们这样做时，神必使我们升高。

第三，灵里贫穷之人的智慧，在于能认清世俗尊荣的虚空。

请看今天的经文——《传道书》4章15-

16节：“我见日光之下一切行动的活人，都随从那第二位，就是代替王的少年人。他所治

理的众人，就是他的百姓，多得无数；在他后来的人，尚且不喜悦他。这真是虚空，也是捕风。“所罗门王在“日光之下”所观察到的正是这一幕：一个贫穷却有智慧的少年人（13节）——他出身贫寒，却从监牢中崛起并成为君王（14节）——起初受到了他治下无数百姓的追随与拥戴（15节）。然而，当那位年轻的君王最终年老时，“后来的人”——即当年曾与他共事之人的下一代——便不再喜爱这位年迈的君王了。因此，他感叹道：“这也是虚空，也是捕风”（16节）。若将此应用到我们自身，所罗门王要表达的正是：世俗的尊荣是徒劳的，犹如捕风（15-16节）。

有时，每逢韩国或美国举行总统大选，我便不禁思索：“他们为何如此渴望成为总统？”治理国家想必极其艰难，他们为何还要费尽心机去赢得选举呢？你认为是什么驱使人们渴望成为总统？是对权力的贪恋吗？在某些国家，领导人甚至通过政变夺取政权。然而，除了对权力的渴望之外，还有对世俗尊荣的追求。这不禁让我自问：“究竟什么是世俗的尊荣？”我曾从一部电影中了解到，有些职业军人——比如海军陆战队员——是为荣誉而生、为荣誉而死的。但在上帝眼中或从永恒的角度来看，这种世俗尊荣究竟有何真正的益处？若透过永恒的视角审视，它又有什么真正的价值呢？

关于今日经文（《传道书》4章15-16节）中提到的那位君王——即便他享有极大的世俗尊荣——

我也不认为他所经历的尊荣能与所罗门本人相提并论。事实上，纵观新旧约圣经，恐怕没

有哪位君王能像所罗门那样享有如此巨大的世俗尊荣。然而，他却宣告这种尊荣是虚空的

——

在“日光之下”追求它，无异于捕风。他断言，世俗尊荣并无实质益处。那些“灵里贫穷”的人，深知并领悟了这一真理。他们拥有上帝所赐的智慧，深知追求世俗尊荣是徒劳的。因此，他们不寻求世俗的尊荣，而是寻求上帝的荣耀。“灵里贫穷”的人不为毫无价值的世俗尊荣而活，而是为那具有永恒价值、真实且有益的上帝荣耀而活。他们听从主借着祂的话语所给予的劝导，在祂面前谦卑自己，并顺服祂的话语而生活，从而过上令神喜悦的生活。

我祈愿我们都能从神那里寻求“灵里贫穷”者的智慧，成为既能留心聆听主在世时给予我们的教导，又能虚心听取身边之人劝告的人。此外，我祈愿我们能过谦卑的生活——在主面前降卑自己，同时信靠祂必会在祂所定的时刻将我们升高。愿我们成为真正灵里贫穷的智者，为神的荣耀而活，而非追逐世间虚浮的尊荣。

“你当敬畏神。”

[传道书 5:1-7]

你我是否真正敬畏神呢？上周三的祷告会结束后，在与长老会（Session）及受按立的执事们一同查经时，我们提出了这样一个问题：“在主的仆人先知约拿与外邦（不信主）水手之间，究竟谁更真正敬畏神？”在《约拿书》第一章中，“惧怕”或“敬畏”一词出现了四次：“水手们便惧怕”（1:5）、“我是敬畏耶和华的人”（1:9）、“他……甚是惧怕”（1:10）以及“众人便大大惧怕耶和华”（1:16）。其中一处是指先知约拿自称是敬畏神的人，而另外三处则描述了外邦水手所感受到的惧怕。尽管约拿向外邦水手承认自己是敬畏神的人，但他的行为却让人怀疑他是否真的敬畏神。相比之下，外邦水手起初因大风暴导致船只险些倾覆而感到惧怕，但在听了约拿的自白后，他们变得更加惧怕。他们开始敬畏那位创造海洋与陆地的神；最终，在将约拿抛入海中并目睹风浪平息后，他们对神产生了极大的敬畏（1:16）。究竟谁更敬畏神呢？是主的仆人约拿，还是那些外邦水手？

纵观今日经文《传道书》5章7节的后半部分，传道者所罗门王说道：“你当敬畏神。”今天，我想根据《传道书》5章1至7节的经文，分享关于敬畏神之人应如何行事为人的三个教训。愿你我都领受这些教训，活出真正敬畏神的生活。

第一，敬畏神的人听从神的话语。

请看《传道书》5章1节：“你到神的殿要谨慎脚步；因为近前听，胜过愚昧人献祭，（他们）本不知道自己是在作恶。”在我们此前默想过的经文——《传道书》4章13至16节——

中，所罗门王将一位贫穷却有智慧的少年，与一位年老昏庸、拒绝接受劝告或教导的君王进行了对比（第13节）。我们从中得知，智慧人就是那些懂得接受劝告的人。如今，在《传道书》5章1节，他再次谈到了“听道”的话题。他告诉我们，智慧人进入神的殿时，会留心聆听神的话语。在默想这段经文时，我意识到，不仅智慧人会聆听神的话语，敬畏神的人也会听从神的话语。归纳起来：智慧人（4:13）就是敬畏神的人（5:7），而敬畏神的人也就是智慧人。由此可见，智慧与敬畏神是紧密相连的。我们在《箴言》1章7节找到了这一点的依据：“敬畏耶和华是知识的开端；愚妄人藐视智慧和训诲。”那么，这位敬畏神的智慧人会怎么做呢？当他进入神的殿时，不仅会谨慎脚步，还会亲近神，渴望聆听神的声音（《传道书》5:1）。相比之下，愚妄人藐视智慧和训诲（《箴言》1:7），他们宁愿献祭，却不愿聆听神的声音。这让人联想到旧约中的哪位人物呢？这难道不让你想起扫罗王吗？神曾命令彻底毁灭亚玛力人，但扫罗违背了命令，未能将他们完全消灭。他留下了上好的牲畜；后来当先知撒母耳质问他时，他却找借口辩解，声称留下这些精选的牲畜是为了献给神作祭物。撒母耳的回答是什么呢？仅仅是这一句：“听命胜于献祭”（《撒母耳记上》15:22）。神所看重的是顺服，而不是那种既不顺服却又献祭的行为。

我们必须敬畏神。那些敬畏神的智慧人，不仅聆听神的话语，更会遵行神的话语。我们必须听从神的话语，并将其谨记在心、付诸行动。上周二清晨的祷告聚会中，当我们诵读并默想《利未记》第 26 章时，看到神向我们颁布了命令：若我们听从并遵行，便蒙福；若不听从，便受管教。其中一个值得注意的细节是：如果以色列人未能听从并遵行神所有的命令（第 14 节），神就会管教他们；然而，即便在遭受神的击打后仍继续悖逆，神反复宣告——实际上多达四次——

祂要惩罚他们“七倍”（第 18、21、24 及 28 节）。这说明了什么？这显明了以色列人是何等顽固地不听从神的话语。当我们悖逆时，神会管教我们；如果我们仍拒绝听从并坚持悖逆，祂便会施以七倍严厉的击打。祂为何这样做？因为祂渴望你我都听从并遵行祂的话语。这位神，正是你我所事奉的神。我们的神渴望我们顺服；顺服胜于献祭。因此，我们必须在听从并遵行神的话语之后，才进入神的殿敬拜。我们绝不可在日常生活中不听从神的话语，却在主日来到主的殿中敬拜。在神眼中，这种行径是愚昧的——

是不敬畏神之人的表现。你我都当成为敬畏神的人，留心聆听并遵行祂的话语。

其次，敬畏神的人会以正确的方式向神祷告。请看今天的经文——

《传道书》5 章 2 节：“你在神面前不可冒失开口，也不可心急发言；因为神在天上，你在地下，所以言语要寡少。”所罗门王指出，敬畏神的人不仅进入神的殿听从神的话语，更会在神面前谨言慎行，不冒失或心急发言。敬畏神的人在进入神的殿祷告时，不会信口开河；换言之，他们在祷告时言语寡少（朴允善语）。为何敬畏神的人在向祂祷告时言语谨

慎？原因在于神在天上，而我们在地上（第2节）。默想这段经文时，我不禁联想到《以赛亚书》55章8至9节：“耶和华说：‘我的意念非同你们的意念，我的道路非同你们的道路。天怎样高过地，照样，我的道路高过你们的道路，我的意念高过你们的意念。’”我们这些居于地上的人，怎能领悟那属于天上的神，其意念在深度、广度和高度上的全貌呢？然而，恐怕我们往往在祷告中倾吐了许多言语，却未能真正领会神那崇高的意念。我们应当在祷告的同时，借着神的话语，逐步领悟神崇高的意念。与此同时，随着信心的增长，我们必须怀着日益坚定的信心向神祷告。在献上祷告时，我们要凭信心持守神的话语，全然信靠祂。出于对神的敬畏，我们祷告时应当言语谨慎的另一个原因是，“多言”往往伴随着“愚昧人的声音”（第3节）。那么，愚昧人的声音是怎样的呢？

请看《传道书》10章12至14节：“智慧人的口说出恩言，愚昧人的嘴却吞灭自己。他口中的话起初是愚昧，终局是邪恶的狂妄——愚昧人言语多。无人知道将来的事——谁能告诉别人身后会发生什么呢？”愚昧人口中的话，起初是愚昧，终局是邪恶的狂妄；而且，愚昧人往往言语冗长。然而，到头来，那些大量的愚昧言语不过是虚空。若以为神会应允那些充满空洞废话的祷告，那是何等愚蠢！敬畏神的人拥有智慧；他们聆听神的话语，并按着神的旨意祈求。因此，他们不会进行毫无意义的重复。换言之，敬畏神的人不会在神面前语无伦次地胡言乱语，也不会无休止地重复那些没有意义的话语。相比之下，愚昧人——因不听神的声音，也不知神的旨意而祷告——往往在混乱与急躁中鲁莽发言，反复说着同样的祷告词。他们为何不断重复同样的祷告？为何在向神祷告时说那么多话？我们在《马太福音》6章7节可以找到答案：“你们祷告，

不可像外邦人那样重复空洞的话，因为他们以为话多了必蒙垂听。”外邦人认为必须长篇大论，神才会垂听他们的祷告。从某种意义上说，这代表了对“人的功德”的依赖——即相信人可以通过自身的努力（如冗长的祷告或喋喋不休的言语）来换取神的应允。我们必须依靠耶稣十字架的功德向神祷告。祷告时，我们必须以正确的方式进行。那么，怎样才能向神献上正确祷告的方式呢？要正确地祷告，我们必须怀着预备好的心来到神面前。这是因为心里所充满的，口里就说出来（《马太福音》12 章 34-37 节）。

《天路历程》的作者约翰·班扬（John Bunyan）曾写道：“在祷告中，有心无言胜过有言无心”（Wiersbe）。我们向神献上祷告时，必须出于真诚的心，而不仅仅是言语上的表达；这才是神眼中正确的祷告。当我们这样做时，祷告便不会鲁莽或草率（传道书 5:2）。换言之，我们会避免毫无意义的重复，并言语谨慎。当然，今天经文中的第 2 节并不意味着我们不应进行长篇祷告。劝诫我们要言语谨慎，并不代表祷告必须简短。朴允善（Park Yun-sun）博士指出：“这段经文并不反对真诚的祷告可以是冗长且详尽的。真诚的祷告*完全可以*是冗长且详尽的。这是因为信心包含着对天上之神的信靠，这种信靠会促使人倾吐心声并进行详尽的祷告”（Park Yun-sun）。我们应当向神献上这样的祷告——即那种完全信靠祂、倾吐心声并详尽陈述的祷告。

将传道书 5:1-7 与之前研读过的传道书 4:13-16

结合起来思考，我意识到：当我们向神祷告时，首先必须聆听并顺服祂的话语。换言之，祷告与顺服神的话语必须相辅相成。顺服神的话语与向神祷告绝不可分割；它们就像一枚硬币的两面。因此，当我们向神祷告时，不应仅仅是长篇大论，而必须首先顺服祂的话语。也就是说，敬畏神的人在顺服祂话语的同时，也会在真诚的祷告中倾吐心声。

第三，敬畏神的人会履行他们向神所许的愿。

请看今天的经文——传道书

5:4：“你向神许愿，偿还不可迟延，因祂不喜悦愚昧人，所以你许的愿应当偿还。”如果我们真正敬畏神，就会通过听从祂的话语和诚心祷告来活出我们的信仰。借着这样的信仰生活，我们彰显了自己的真诚。我们如何在神面前显明自己诚实的心呢？是通过正直的生活。这种正直的生活意味着履行我们向神许下的诺言。我们必须信守向祂所发的誓愿（5:5）。这里所说的“誓愿”是指什么？向神许愿意味着什么？这意味着向祂立下庄严的誓言——

若信守誓言便蒙福，若违背誓言则招致咒诅。在旧约中，第一个向神许下这种誓愿的人是雅各。当雅各从别是巴前往哈兰的途中（创世记

28:10），他在某处停下，枕着石头睡着了；在梦中，他看见神的使者在连接天地的一架梯子上上下下往来。在听见神的声音（11-

15 节）并从睡梦中醒来后，他将那个地方命名为伯特利；在那里，雅各向神许愿说：“雅

各许愿说：‘神若与我同在，在我所行的路上保佑我，又给我食物吃、衣服穿，使我平平安安地回到我父亲的家，我就必以耶和华（Lord）为我的神，我所立为柱子的这块石头也必作神的殿，并且你所赐给我的一切，我必将十分之一献给你’”（20-22节）。根据圣经，向神许愿的动机，要么是出于期望从祂那里领受恩典（创世记28:20），要么是出于对祂所赐福分的感恩（诗篇116:12-14）（Youngblood）。此外，许愿也是日常敬虔生活的一部分（诗篇61:8），或者与年度节期有关（撒母耳记上1:21）。此类誓言必须出于自愿，一旦许下，就必须履行（申命记23:21-23；传道书5:4-6）。因此，人在许愿之前必须审慎考量（箴言20:25）（Youngblood）。

在默想这段关于许愿的经文时，我反思了神与我们之间的盟约关系。我从中领悟到：正如神信实地履行祂与我们所立的约，我们也必须信实地守住所向祂许下的愿。若我们在领受神恩典并献上奉献之祷告的同时向神许了愿，就不可迟延履行（传道书5:4）。如果我们向神许愿却未履行，或迟延履行，便是得罪了神。试想：若我们向神许愿却不守信，岂不是在欺骗那位信实的神吗？此外，若我们未能履行誓言，却试图以“失误”为由推脱，圣经便发出警告：“为何使神因你的声音发怒，败坏你手所做的呢？”（第6节）。因此，圣经指出：“你许愿不还，不如不许”（第5节）。我们必须谨记经上的话语：“多梦和多言，其中多有虚幻，你当敬畏神”（第7节）。

我想与大家分享 A. W. 陶恕 (A. W.

Tozer) 牧师的一段立志祷告：“主啊！当我听见祢的声音时，我曾心生战兢。在危急关头，祢呼召我承担一项神圣的使命。祢将震动列国、大地与诸天，唯有那不可震动的，才能存留。主啊，我的主！祢降卑自己，却高举了我，立我作祢的仆人。若非像亚伦那样蒙神呼召，无人能擅自领受作祢仆人的荣耀。祢按立了我，使我能向那些心肠刚硬、听觉迟钝的人传讲福音。因他们弃绝了祢——他们的主，他们也必弃绝我——

祢的仆人。我的神啊！我不再浪费时间哀叹自己的软弱与无能。承担责任的乃是祢，而非我。祢曾说：‘我认识你，将你分别出来，并使你成圣’；又说：‘我差遣你到谁那里去，你都要去；我吩咐你什么话，你都要说。’我算什么，竟敢与祢争辩？我算什么，竟敢质疑祢主权的拣选？作决定的乃是祢，而非我。主啊，由祢作主吧。愿成就的不是我的意思，而是祢的旨意。哦，先知与使徒的神啊！若我尊崇祢，祢必尊崇我。因此，满有怜悯的神啊，求祢使我在一生的事奉中持守这庄严的誓约，无论顺风前行还是逆风挣扎，都归荣耀给祢。”求祢使我只要一息尚存——无论生或死——

都能持守这誓约。神啊！现在正是祢施行作为的时候。仇敌已闯入祢的草场，撕裂并驱散了群羊。然而，许多假牧人却声称平安无事，对祢群羊所面临的危机视而不见。可悲的是，群羊受了这些雇工的蒙蔽，热切地跟随他们，却不知狼群正逼近，意欲杀戮与毁灭。神啊！我祈求祢赐我智慧，能察觉仇敌的逼近；赐我勇气，能忠实地宣告我所看见的。愿我的声音与祢的声音相呼应；那时，甚至羊群中那些病弱的也会借着我听见祢的声音，并跟随祢。主耶稣啊，当我来到祢面前时，请在灵里预备我。请按手在我身上，用新约先知的

膏油膏抹我。切莫让我沦为仅仅是一个宗教文士；保守我不致犯下遗忘先知呼召的错误。

救我脱离那似乎印在许多现代圣职人员脸上的咒诅之种——

那种妥协、模仿他人以及陷入职业化例行公事之窠臼的咒诅倾向。助我避免那种以规模、名望或年度奉献额度来评判教会的愚行。让我铭记自己是先知，而非表演者或宗教行政人员。愿我永不忘记自己作为先知的身份。切莫让我成为喧嚣人群的奴仆。医治我属肉体的野心，救我脱离对名望的渴求……求祢拯救我。此外，也不要让我成为物质财富的奴隶，或是一个在家里游手好闲、虚度光阴的人。哦，神啊！求祢赐我敬畏祢的心！那时，我便会寻求祷告之处，与那些执政的、掌权的以及管辖这幽暗世界的势力争战。助我节制饮食与睡眠，使我能操练自己，成为耶稣基督的精兵。我选择在这个世上多作工，却少求回报；我不寻求安逸的地位，并拒绝任何能让生活更舒适的卑劣手段。即使他人选择坦途，我也要选那艰难的道路，却不严厉论断他们。虽有人反对我，我仍要以沉着冷静的态度回应。当主里良善的子民——正如他们常为主的仆人所做的那样——

试图向我馈赠感恩的礼物时，求祢扶持我，使我不致跌倒。赐我智慧，善用所受的一切，好让我的灵魂与属灵力量不致因此受损。若在祢深奥的护理中，祢赐予我在教会里的尊荣，愿我时刻铭记两件事：第一，我不配得祢哪怕最小的恩典；其次，若人们了解我的本相，便不会给予我这般荣耀，或者会将这份尊荣赐予那些比我更配得的人。哦，天地的主！我将余生全然献给祢。无论祢定意让我的生命短暂……还是漫长。若这是祢的旨意，就让我侍立在权贵面前；若这是祢的旨意，也让我去寻找并服侍卑微贫穷之人。这抉择权不在于我；事实上，即便抉择权在我手中，我也不会行使它。我不过是遵行祢旨意的仆人。祢

的旨意对我而言，远胜过地位、财富或荣耀；在天地万物之上，我唯独选择祢的旨意。祢拣选了我，并赐予我神圣崇高呼召的荣耀。然而，求祢助我铭记自己不过是尘土与灰烬，切勿忘记我生来便带有困扰世人的种种缺陷与私欲。因此，哦，我的主、我的救主，求祢将我从自我中拯救出来；愿我在竭力成为他人祝福的同时，不致伤害自己的灵魂。求祢以圣灵的大能充满我，使我能靠着祢的力量行事，并宣扬祢的公义。只要我气息尚存，我就要传扬祢那救赎之爱的信息。慈爱的主啊，当我年老体衰、无法再作工时，求祢在天上为我预备居所，并将我列入那在永恒荣耀中与祢同在的圣徒之列。我奉耶稣的名祈求。阿们

。

“对此不必感到惊讶”

[传道书 5:8–9]

昨天（周二）下午，我参加了一位教会执事的姐夫（或妹夫）的葬礼。抵达玫瑰山纪念公园（Rose Hills Memorial Park）内的 Skyrose 礼拜堂后，我先走到安放遗体的灵柩前，将手放在逝者的手上。他的手是冰凉的。回想当初在圣文森特医院（St. Vincent Hospital）的重症监护室探望他并按手祷告时，他的手还是温热的；然而，如今他已长眠，手却变得冰冷彻骨。随后，我向家属致意，并进入一间休息室准备主持仪式；在那里，我阅读了由玫瑰山美方殡葬协调员提供的一份资料。我惊讶地发现，这位逝者的生日——3 月 3 日——竟然与我那在怀中离世的长子朱英（Ju-young）是同一天。因此，在葬礼仪式上，我在传讲神的信息时，也分享了朱英的故事。借此机会，我向悲痛中的家属宣告了“神的爱”。尽管我与逝者相识不过三周，但在敬拜神的过程中，圣灵感动了我的心，使我深切关怀他的家人与手足，并促使我恳切地传讲神的话语。当晚，我走进爱女耶里（Yeri）和耶恩（Ye-eun）共用的房间，向还没睡着的耶里讲述了葬礼上的见闻。我告诉她，逝者留下了两个正值高中年龄的女儿，她们因痛失挚爱的父亲而泣不成声；我还告诉她，我曾为那两姐妹

向神祷告。这时，耶里问道：“那么，等我和耶恩上了高中，也会变成那样吗？”看来，耶里联想到，等她和妹妹耶恩到了高中那个年纪，我可能就会离世，而她们将不得不为我操办葬礼。于是，我对她说：“即使爸爸去世了，只要你们信靠耶稣，就会拥有复活的盼望，我们终将在天堂重逢。”看到 Yeri 打哈欠，我便打趣道：“你真像你妈妈；每当爸爸谈论严肃的话题时，你就会犯困，哈哈。”她听了也笑了起来。

和 Yeri

谈话后，我曾反思自己是否过早地向年幼的孩子谈及死亡这一话题。然而另一方面，我希望让心爱的孩子们明白，终有一天他们必须与我们分别这一现实；同时——

最重要的是——

通过对耶稣的信仰，向他们灌输关于复活与天堂的盼望。因此，在我们家里，谈论死亡并非什么稀奇事。不过，有时我确实会感到惊讶。每当我与孩子们探讨信仰与死亡时，我们家最小的孩子 Yeeun

常常会说出一些让我意想不到的话。比如今天，在开车送孩子们去教会的路上，我提到自己去医院探望了负责教会西班牙语事工的 Gomez 牧师。Yeeun

说道：“神会拯救他的，因为他爱神，他是一位传道人……”她的话让我惊讶，因为她提到的角度我甚至从未想过；细细回味她的话语，我感到她的思维方式正变得越来越属灵。看到她凡事都以神为中心去观察和表达，我常感到惊叹。

在今天的经文——

《传道书》5章8节中，所罗门王告诉我们：“不要因此事诧异。”换言之，他是说不要感到震惊。究竟是什么事不应让我们感到诧异呢？那就是“穷人受欺压和公义被扭曲”。换个说法，所罗门王的意思是，即使看到贫苦百姓受欺压、权利被剥夺，我们也不应感到震惊。请看《传道书》5章8节的前半部分：“若在省中见穷人受欺压，并夺去公义公平，不要因此事诧异。”所罗门王在这个世界上目睹了穷人受欺压的现象。他看到谁在欺压他们？又是如何欺压的呢？他看到“高官”——即那些专横的管理者——通过扭曲公义来欺压穷人。然而有趣的是，经文告诉我们，在看到这些事情时，不应感到诧异。为什么我们不应对这类罪恶行径感到惊讶？原因何在？首先必须明确，所罗门王绝非纵容那些压迫穷人的暴虐官吏的非法行径（Wiersbe）。相反，所罗门王之所以说“不要因此事诧异”，是因为他早已目睹了“日光之下”所发生的一切压迫之事（4:1）。换言之，既然他屡见当权者在日光之下压迫弱势群体，便认为此类事件不足为奇。具体而言，所罗门王观察到，即便在应当伸张正义的审判之地，邪恶依然存在；因此，当权势熏天的恶人践踏公义、压迫贫弱之时，他对此并不感到意外（3:16）。

在这个世界上，目睹或听说普通弱势群体遭受权贵欺凌、权利被剥夺，实在不足为奇；此类事件可谓司空见惯。艾琳·汗（Irene Khan）——

全球最大人权组织“国际特赦组织”的第七任秘书长——

曾撰写过一本名为《未被听到的真相：贫困与人权》（*The Unheard Truth: Poverty and Human

Rights*）的著作。该书着重分析了由贫困引发的人权问题。汗在书中旨在传达这样一个

观点：贫困的根源不仅仅在于收入匮乏，更在于人们所遭受的歧视。她访问韩国期间，在梨花女子高中百年纪念馆主持了一场名为“人权：刻不容缓”的特别会议，约 400 名国际特赦组织韩国分会的成员出席了此次活动。据报道，在“热点访谈”环节（包含与成员的问答互动）以及与《韩民族日报》策划委员洪世和（Hong Se-hwa）进行的特别对话中，她发表了如下言论：“这些人生活在动荡之中，处于边缘化地位，且缺乏发声渠道。特别是，他们被剥夺了受教育权、健康权和居住权等基本权利。全球贫困人口中 70% 为女性，这绝非巧合。此外，贫困群体中还包括许多少数族裔、移民和原住民。这是因为人们之所以贫困，正是因为遭受了歧视；而他们遭受歧视，又是因为贫困”（网络资料）。我们通过媒体报道了解到的另一个问题是“儿童奴役”现象。据报道，儿童——尤其是在贫困国家——经常遭受虐待和强迫劳动，同时其各项权利也被剥夺。国际劳工组织（ILO）2005 年的一份报告估计，此类儿童的人数高达 1230 万。作为现代形式的奴隶贸易，国际人口贩运每年涉及 80 万至 90 万人，市场价值在 100 亿至 320 亿美元之间。现代奴隶制是一种全球性现象：中东地区存在家庭奴役；南亚地区存在因债务而产生的奴役（债务奴役）；乌干达和斯里兰卡存在儿童兵奴役；而发达国家则存在高发的性奴役现象。奴隶贩子通过暴力、绑架、欺诈、恐吓和施用药物等各种手段制造奴隶。有些人口贩运团伙以提供好工作或免费旅行为诱饵搜寻奴隶，甚至有贫困父母将自己的孩子卖给现代奴隶贩子。交通条件的改善、量刑过轻、边境管控松懈以及政府高官与国际奴隶贩运网络的勾结等因素，促成了现代“奴隶产业”的猖獗；全球化进程也在助长这一产业。因此，所罗门王告诫我们，当看到穷人遭受暴虐官吏的欺压和剥夺权利时，不必感到惊讶。

世上有一件事着实令人惊叹：那些欺压穷人的暴虐官吏，竟然意识不到在他们之上还有更高的掌权者会惩罚他们的恶行。请看《传道书》5章8节的后半部分：“.....因有一位高过高官的在监察，在他们之上还有更高的。”所罗门王虽然对世上出现剥夺穷人权利、虐待穷人的暴虐官吏并不感到意外，但他却深感困惑：这些官吏竟然对那些地位高于自己的人的存在浑然不觉。身为智者，所罗门深知那位“万王之王”——主——

就在他之上；然而，世上那些愚昧的君王和官吏因缺乏这种智慧，未能认识到主至高无上的权柄。因此，他们滥用职权，欺压那些无权无势、处于弱势的穷人。归根结底，这些愚昧的统治者之所以虐待穷人，是因为他们没有意识到主就在他们之上。他们在行恶时，不仅毫无受审的惧怕之心，甚至根本不知道审判的存在。所罗门王对这种无知感到震惊。他尤其感到不解的是，统治者和官吏为何要虐待农民——

正是这些农民的辛勤劳作产出了维持他们生计的土地出产（第9节）（朴允善语）。这难道不奇怪吗？总统、政客和公务员的生计都仰赖于农民和普通百姓的辛勤劳作；然而，看到那些掌权者剥夺这些人的权利并虐待他们，岂不令人费解？在默想这段经文时，我想起了《以弗所书》6章9节：“你们作主人的，待仆人也要这样，不要威吓他们。因为知道他们和你们同有一位主在天上，他并不偏待人。”为什么职场上的老板会偏袒他人并威胁员工，从而虐待他们呢？这是因为他们没有意识到自己在天上也有一个主——

也就是说，他们不承认主的存在。即便他们知道主的存在，也未能承认主在他们职业生涯中的主权，从而导致他们虐待并威胁下属。结果，他们对神毫无敬畏之心。由于不敬畏公义的神，他们在犯下欺压穷人的罪时毫无惧色；换言之，他们行恶时肆无忌惮。我们滥用神所赐的权利，正是因为不敬畏祂。正因如此，所罗门王宣告说：“你要敬畏神”（传道书

5:7)。我们必须敬畏神，并时刻谨记祂鉴察我们所做的一切。我们尤其要记住，神看顾孤儿、寡妇、穷人以及那些遭受虐待的祂的子民；因此，我们绝不可剥夺穷人或贫苦农户的权利来欺压他们。相反，作为基督徒，我们应当关怀他们。此外，当我们目睹或听说掌权者欺压无权无势、赤贫困苦之人时，必须向那位凌驾于一切统治者之上的主呼求，祈求神的拯救。在这个世界上生活，我们会遇到、听到并感受到多少罪恶之事？当我们看新闻或听说有人互相残杀时，已不再感到震惊。即使听说凶手以残忍手段杀人——

尽管这或许会让人质疑人性究竟能有多残忍——

我们也不再真正感到惊讶了。原因在于，这些行为反映了人性的罪恶本质。正因如此，当我读到传道书 5:8-9 中所描述的那些欺压百姓的官长——即践踏公义、虐待穷人的人——

——

时，并不觉得奇怪。对于这类罪恶的人性行为，我已不再感到惊奇。然而，如今有些事情却让我深感震撼，甚至常令我惊叹不已。每当我以属灵的眼光和耳目，见证神如何在我自己以及我所爱之人的生命中动工时，便会有这种感受。例如，今天清晨，我发动汽车准备去参加早祷会，打开手机时发现有一条语音留言。那是一位非常关心我和我们教会的传道人（姑且称他为金传道）发来的。他打电话来告诉我，他终于找到了一位优秀的伴奏。听到这条消息，我的脸上不禁露出了笑容。我向神献上感谢，并怀着敬畏之心意识到：神总是按着祂完美的时间，精准地差遣教会所需要的同工。就在上周午餐时分，我与一位女执事通了电话，谈及教会需要伴奏同工的事。她和丈夫此前承诺协助教会一个月，而这期限即将于本主日结束，所以我劝他们不必挂念我们，可以放心地回到他们自己的母会。我

告诉她，既然这是主所建立的教会，主必亲自看顾，无需担忧。然而，她回答说，在找到接替的伴奏同工之前，她不能就这样停止协助我们并返回自己的教会。我常惊叹于神在我们教会中的作为；然而，随着我在信心中不断前行，我愈发深受震撼——

耶稣竟然为了像我这样的罪人被钉十字架并舍命。

亲爱的弟兄姊妹，一件令我们所有人惊叹不已的大事即将发生，那就是主耶稣的再来。在那日之时，我们不仅将亲眼目睹，更将亲身经历超乎想象之事。我们将因主荣耀的降临而肃然起敬，并经历随之而来的荣耀改变。当我们在这世上生活、在祷告与期盼中等候那日到来时，愿我们怀着神圣惊叹的心，向神献上感恩、赞美、敬拜与荣耀；愿我们在一个不再看重神之事的世界上，亲历祂的大能作为。

安然入睡的劳碌者

[传道书 5:10-12]

你晚上睡得好吗？据启明大学东山医院神经科教授兼韩国睡眠研究学会成员赵容元（Yong-Won

Cho）介绍，一项针对 5000 名韩国成年男女的调查显示，有 1141 人患有夜间睡眠障碍，这意味着约 22.8% 的人患有失眠症。据报道，在西方国家，约有 20% 至 30% 的成年人口患有夜间睡眠障碍（资料来源：互联网）。我曾听说过日本殖民时期的一些往事，当时日本警察会通过剥夺韩国人的睡眠来实施酷刑。无法入睡是多么痛苦的折磨啊！近期的研究表明，如果睡眠不足，精神疲劳会加剧，身体健康状况也会恶化；严重时，还可能导致高血压、糖尿病、中风和癌症等疾病的风险增加（资料来源：互联网）。

****安然入睡的劳碌者****

在《诗篇》127 篇 2 节的后半部分，诗人所罗门王说道：“耶和华必使他所亲爱的安然睡觉。”拥有良好的睡眠能给我们的身体带来哪些益处呢？研究发现，睡眠对于消除疲劳、身体生长、增强免疫力、维持体温以及保持认知功能和记忆力至关重要（资料来源：互联网）。

)。关于不同年龄段适宜的睡眠时长：婴儿在 2 至 3 个月大时，喂奶后通常会保持清醒约 30 分钟，此后睡眠时间逐渐缩短。一般来说，建议的睡眠时长为：婴儿 16–20 小时，幼儿 12–13 小时，小学低年级学生 10–11 小时，高年级学生 9–10 小时，青少年 8–9 小时，青年时期 7–8 小时，中年时期 6–7 小时。对于中年人，建议睡眠时间为 6–7 小时；如果能安稳熟睡六小时而不中途醒来，起床时便会感到精神焕发。反之，如果一个人频繁醒来或整夜辗转反侧，早上起来就会感到非常疲惫。

在今天的经文——

《传道书》5 章 12 节中，身为“传道者”的所罗门王说道：“劳碌的人，无论吃多吃少，睡得香甜；富足人的丰盛却不容他安睡。”在默想这节经文时，我脑海中浮现出“睡得香甜的劳碌者”这一题目；我便以此作为这篇信息的标题，并自问：“为什么劳碌的人能睡得如此香甜呢？”我在经文中找到了这一问题的答案：

首先，劳碌者能睡得香甜的根本原因在于他们从事劳作。换言之，劳碌者之所以睡得香甜，是因为他们辛勤工作。

劳碌者睡得香甜，是因为他们工作勤奋。也就是说，他们并不懒惰；他们勤勉工作、付出努力，因而能够享受香甜的睡眠。然而，圣经却说富足人无法安睡。原因何在？我归纳出两个可能的原因：

(1)

第一个原因是懒惰。请看《传道书》4章5节：“愚昧人抱着手，吃自己的肉。”这里，“抱着手”（或译作“缩回手”）暗示了“愚昧人不工作”。换言之，愚昧人就是懒惰的人，而懒惰的人厌恶工作（参《箴言》21:25）。

此外，那些厌恶工作的人不流诚实劳动的汗水，因此也就无法享受香甜的睡眠。

(2)

第二个原因与饮食过量有关。试看《传道书》5章12节：“劳碌的人，无论吃多吃少，睡得香甜；富足人的丰盛却不容他安睡。”从生理角度来看，当我们饱餐一顿、感到腹胀时，很难舒适地躺下入睡。这是因为摄入的食物需要身体活动来消化；如果此时试图睡觉，胃部的饱胀感会妨碍安稳的睡眠。从物质层面来看，当我们物质富足、衣食无忧时，往往容易陷入“懒惰”这一罪性之中——

即过着不劳而获的安逸生活。若缺乏诚实劳动的汗水，便无法享受香甜的睡眠。相比之下，辛勤劳作的工人之所以能安然入睡，恰恰是因为他们付出了劳动的代价。

何为劳动？劳动是顺服神关于“劳碌度日”之命令的一种美善行为（朴允善语）。我们必须出于对神的敬畏，顺服祂的命令去劳碌。我们必须勤勉工作，甚至要付出汗水、辛勤劳作。然而，有一点至关重要：我们的劳动必须是有益的。许多信奉耶稣的人，其生活往往充斥着无用或徒劳的劳作。他们为那些毫无益处的事挥洒汗水、辛勤奔波——

这些徒劳无功的工作，在神眼中毫无价值可言。正因如此，所罗门王在《传道书》2 章 22 至 23 节中说道：“人在日光之下劳碌累心，在他一切的劳碌上得着什么呢？因为他日日忧虑，他的劳苦成为愁烦，连夜间心也不安。这也是虚空。”我们切不可从事徒劳无益的劳动，也不可仅仅为了追求个人荣耀而工作。若我们挥洒汗水、辛勤劳作只是为了满足私欲，便无法享受神所赐予的香甜睡眠。相反，我们应当从事真正有益的劳动。在神眼中，什么样的劳动才是有益的呢？那就是为了神的荣耀而进行的劳动。换言之，有益的劳动就是做主的工作。当我们为了神的荣耀勤勉地做主工时，神便会赐予我们香甜的睡眠。

其次，劳动者之所以能安然入睡，是因为他们的生活中有一种满足感。

富人则不然，他们的生活中缺乏满足感。尽管拥有巨额财富，他们却永远无法满足——也不可能满足——

于那不断增长的收入。正如所罗门王所言：“贪爱银子的，不因得银子知足；贪爱丰富的，也不因得利益知足。这也是虚空”（《传道书》5 章 10 节）。他还说：“万事令人厌倦，言语无法尽述。眼看，看不饱；耳听，听不足”（1:8）。眼和耳永不满足的说法暗示着，正如海水虽不断流入却永不溢满（第 7 节）一样，人的贪欲也是无止境的。因此，当我

们用物质的丰裕来填满贪欲时，便难以入睡。原因在于贪欲永远无法得到满足。由于他们总是忙于思考如何赚更多钱、积累更多财富，因而无法安然入睡。简而言之，富人睡不安稳的原因在于他们贪爱钱财——

而金钱本身无法真正满足人心，所以他们无法获得安宁的睡眠。正如《提摩太前书》6章10节那句熟悉的经文所言：“贪财是万恶之根”；既然贪爱钱财，自然也就无法安然入睡了。然而，那些爱神胜过爱钱的劳动者却能安然入睡。换言之，那些摒弃对物质财富的贪欲、过着知足生活并单单以耶稣为满足的劳动者

，能够享受安稳的睡眠。因为放下了贪欲，他们拥有内心的平静，从而能够睡得香甜。此外，由于他们是为了主的荣耀而工作——超越了对物质财富多寡的计较——

神便赐予他们甜美、安宁的睡眠。那些以主为满足的智慧劳动者，都能安然入睡。你睡得安稳吗？

在我家里，除了儿子迪伦（Dylan）和我之外，似乎每个人都睡得很好。我的大女儿耶里（Yeri）尤其睡得沉；她一躺下，似乎两三分钟内就能入睡。我想她在这一点上随了她妈妈。我妻子也是如此，结束了一整天的工作和家务后，她一躺下很快就能睡着。我过去常对她说：“能这么快入睡真好啊。”我之所以这么说，是因为我并不是那种睡得很沉的人。但这并不是说我患有失眠症。然而，每当我无法安然入睡时，我总会想到那些难以安睡的人。我常想：“他们的内心该是多么痛苦啊。”朋友们，能安然入睡是一种福分。正如今天的经文所启示的，能够享受香甜、安

稳的睡眠，是一份极大的恩典。上帝赐予这份福分，并非给那些已然饱足的富足之人，而是赐给那些勤勉劳作、在生活中知足常乐的劳动者。你我是否正为主辛勤作工？我们内心是否享有平安，并单单在主里获得满足？

赐予财富与资财并使人能享用的神

[传道书 5:13-20]

你知道世界上最富有的人是谁吗？上周我看到一篇网络新闻，标题是《2010 年世界富豪榜：比尔·盖茨跌落榜首》。文中指出，2010 年全球首富是墨西哥的卡洛斯·斯利姆·埃卢（Carlos Slim Helu，净资产 533 亿美元）。卡洛斯·斯利姆·埃卢在 70 岁时创立了自己的公司，而他经营的这家公司据称是拉丁美洲最大的电信公司。为了让你了解他到底有多富有，坊间流传着这样一种说法：如果墨西哥人每天消费 100 韩元，其中就有 70 韩元会落入他的口袋。据美国商业杂志《福布斯》报道，墨西哥电信公司（Telmex）董事长卡洛斯·斯利姆·埃卢的净资产在一年内增加了 185 亿美元，总额达到 535 亿美元（约合 60.65 万亿韩元），从而成为世界首富。这是自 1994 年以来的 16 年间，世界首富首次并非来自美国。从地区来看，2010 年亚洲新增的亿万富翁人数最多，达到 97 人。此外，中国首次成为拥有亿万富翁人数第二多的国家。韩国去年的亿万富翁仅有 4 人，今年这一数字增加到了 11 人。前三星集团董事长李健熙（Lee Kun-

hee) 的资产总额翻了一番多，达到 72 亿美元，排名也从第 205 位跃升至第 100 位。那么，他们究竟是如何成为如此富有的巨贾的呢？

在今天的经文——

《传道书》5 章 19 节中，身为“传道者”的所罗门王说道：“神赐人资财丰富，使他能以吃用，能取自己的分，在他劳碌中喜乐——

这乃是神的恩赐。”我们要通过所罗门王，学习神所教导我们的三个功课。

第一，神是赐予我们财富与丰盛的那一位。

此处所说的“我们”，并非指《传道书》5 章 10 节中所描述的那些“贪爱银子”的人。神不会将财富与丰盛赐给贪财之人。即便神真的赐予他们这些，那也是一种咒诅——

或是一种惩罚——

而非祝福。为何财富与丰盛会成为贪财之人的咒诅或惩罚呢？其中一种惩罚便是贪婪那永无止境的欲望。当贪财之人获得更多钱财时，他们的贪欲只会愈发膨胀，致使他们在生活中无法获得任何满足感。这正是惩罚所在。怀着一颗永远无法满足的贪婪之心，是何等可怕的咒诅！那些贪财且怀有这种无底贪欲的人，内心无法获得安宁。在此语境下，“我们”指的不是贪财之人，而是爱神的人。换言之，神将财富与丰盛赐给那些爱祂的人。这里的“爱神的人”是指那些敬畏神并遵守祂诫命的人。请看《诗篇》112 篇 1 至 3 节：“你们要赞美耶和华！敬畏耶和华、甚喜爱祂命令的，这人便为有福！他的后裔在世必强盛；正直人的后代必要蒙福。他家中必有货物、有钱财；他的公义存到永远。”神赐福给那些敬畏祂

并甚喜爱祂诫命的人，将财富与丰盛赐予他们的家庭。那么，神是如何将财富与丰盛的祝福赐给那些敬畏祂并遵守祂诫命的人呢？祂赐下这祝福的方式，是赋予他们“得货财的力量”（《申命记》8 章 18 节）。那些不敬畏神的人却不这么想；他们不承认是神赋予了他们获取财富的能力，反而认为钱财是靠自己的力量赚来的。对于这类人而言，物质财富便成了咒诅，而非祝福。

第二，神使我们能够真正享受祂所赐予的财富与丰盛。我认为，世界上最愚蠢的人莫过于那些拥有巨额财富却无法享受的人。即便真的把财富花掉了，若只是挥霍在虚浮的享乐上，那又是何等愚蠢！为什么他们愚蠢地未能享受自己丰厚的财富呢？我在今天的经文——《传道书》5 章 13 节——

中找到了答案：“我见日光之下有一宗大祸患，就是财主积存资财，反害自己。”为什么他们无法享受丰厚的财富？因为财主积攒财富的方式反而伤害了自己。这真是愚蠢至极的行为。为什么人们会紧抓财富，甚至不惜因此伤害自己呢？根本原因在于，他们爱金钱（或物质财富）胜过爱自己。金钱怎能比人的生命更宝贵呢？朴允善（Park Yun-

sun）博士曾说：“为了无法永远拥有的东西而牺牲生命，是有害的。”这确实是极大的愚昧。所罗门王曾拼命想要守住财富——甚至不惜为此损害自身利益——

结果却在灾祸中失去了一切；最终他两手空空，没有留下任何东西给子孙（第 14 节）。

因此他感叹道：“他怎样从母胎赤身而来，也必照样赤身而去；他所劳碌得来的，手中分毫不能带去。这也是一宗大祸患：他来的时候怎样，去的时候也怎样；他为风劳碌，有什么益处呢？”（第 15-

16 节)。归根结底，我们赤身来到这世上，也必赤身离去。无论我们如何辛勤劳作以积累财富，死时却带不走任何东西。若以牺牲自身福祉为代价来积攒巨额财富，又有何意义呢？如果无法享受财富，最终又因灾祸失去一切，那便是徒劳。结果往往是：“并且他终身在黑暗中吃喝，多有烦恼，又有病患呕气”（第 17 节）。最终，那个愚昧的富人耗尽一生，从事着捕风捉影般的徒劳之举。相比之下，对于那些爱神的人——或者更确切地说，对于神所爱的智慧人——神不仅赐予他们财富与丰盛，还赋予他们真正享受这些财富的能力。这里有一个我们必须铭记的重要真理：神不仅要赐予我们获取丰盛财富的能力，还要使我们能够真正享受那丰盛的财富。

第三，神是那位使我们在劳碌中得享喜乐的主。

所罗门王在日光之下所见的“大祸患”（第 13 节）是指：一个财主积攒财富，结果反受其害，最终因遭遇不幸而丧失了一切（第 14 节）。简而言之，他所见的这大祸患，就是那捕风捉影般的徒劳之举（第 16 节）。然而，与此同时，所罗门王也看到了美好之事（第 18 节）。第 18 节记载道：“我所见为善为美的，就是人在神赐他一生的日子吃喝，享受日光之下劳碌得来的好处；因为这是他所得的分。”他眼中那美好之事，便是在世度日期间，于吃喝与劳碌中寻得喜乐。换言之，所罗门王领悟到，在吃喝与工作中享受乐趣是一件美好之事（朴允善）。他进一步指出，这是神赐予劳碌之人的“分”。此处“所得的分”有何含义？虽然它指代“与生俱来的福分”，但该词的原意也包含了“劳碌”、“工作”、“艰难”

与“苦难”。本质上，这种“与生俱来的福分”正是指在工作、劳碌与忍受艰难中生活的过程（网络资料）。关键在于，在这些工作、劳碌与艰难之中，内心是否存有喜乐。在辛勤工作与劳碌之时，你的内心是否感到喜乐？无论神是赐予我们财富与丰盛以供享受，还是让我们在艰难中领受分得的产业并劳碌作工（第 19 节），我们的内心都应当充满喜乐。这种心中的喜乐是上帝的恩赐（第 19 节）。上帝使我们“心中喜乐”（第 20 节）。你是否真正领受并享受了上帝赐予我们内心的这份喜乐呢？财富的多寡并不重要，真正重要的是心中是否有喜乐。如果我们拥有上帝所赐的喜乐，就不会过度纠结于自己一生的岁月（第 20 节）。我祈愿我们都能享受这种属神的喜乐——即上帝的恩赐——并在行祂眼中看为美好之事的同时，勤勉劳作。

今天，根据这段经文，我们从上帝那里领受了三个教导：（1）首先，是上帝赐予我们财富与丰盛；（2）其次，是上帝使我们能够享受祂所赐的财富与丰盛；（3）第三，是上帝让我们在劳作中找到喜乐。那么，我们应当如何生活呢？我不禁想起我们曾默想过的《传道书》3 章 12 至 13 节的话语：“我知道世人，莫强如终身喜乐行善；并且人人吃喝，在他一切劳碌中享福，这也是上帝的恩赐。”在这世上生活，确实没有什么比喜乐行善更好的了；也没有什么比在吃喝之乐的同时，又能从劳作中获得享受更好的了。我衷心希望，你我都能领受并享受这份来自上帝的恩赐。

有什么比财富与富足的祝福更重要呢.....

“神赐人资财丰富，使他能以吃用，能取自己的分，在他劳碌中喜乐，这乃是神的恩赐”（传道书 5:19）。

向神祈求财富与富足的祝福有错吗？在这个生计艰难、贫困压得人喘不过气来的世界里，恳求物质上的祝福算是一种罪吗？拥有巨大的财富与富足，真的就无法带来幸福吗？

那么，圣经中所说的“幸福”究竟是什么呢？每当想到“幸福”这个词，我脑海中就会浮现出一两处圣经经文。首先想到的是申命记

33 章 29 节的前半部分：“以色列啊，你真是有福的百姓。哪里有像你这样的国家，蒙耶和华拯救呢？祂是你的盾牌和利剑，保护你并赐你胜利；你的仇敌必在你面前屈服，你要将他们践踏在脚下”（现代韩语译本）。从这段经文可以看出，圣经所描述的幸福，在于蒙神拯救，以及得着神的保护与胜利。就像以色列人一样，我们这些信耶稣的人也是有福的，因为我们蒙了神的拯救，并领受了祂的保护与胜利。脑海中浮现的第二处经文见于创世记

39 章 2 节（前半部分）、3 节和 23 节（后半部分）：“耶和华与约瑟同在，他就百事顺

利.....”（2a 节）；“他的主人见耶和华与他同在，又见耶和华使他手里所办的尽都顺利”（3 节）；“.....因为耶和华与约瑟同在，使他所做的尽都顺利”（23b 节）。这些经文向我们表明，真正的幸福在于神的同在。即使身处试探、不公与苦难之中，那个与神同住的人，才是神眼中幸福的人。从这个角度来看，我们就像约瑟一样，是有福的人——

因为以马内利的神与我们同在。纵观《传道书》5 章 19 节的上下文——

特别是 6 章 3 节和 6 节——

我们会遇到“幸福”一词（在英文译本中常译为“繁荣”或“福乐”）：人若生了百子，活了许多年.....却不因这福乐（繁荣）而满足.....（3 节）；即便他活了两个一千年，却未能享受到这福乐.....（6 节）。在这些经文中，指代“幸福”的词被译为“繁荣”（或“福乐”），特指神所赐予的财富与丰盛（2 节）。换言之，神所赐予的财富与丰盛构成了幸福。当我们领受神赐予的财富与丰盛时，我们确实是有福之人。然而，我们切不可忘记，还有一样东西比财富与丰盛本身的福分更为重要：那就是真正享受并经历这些财富的福分。请看今天的经文——

《传道书》5 章 19 节：“神赐人资财丰富，使他能以吃用，能取自己的分，在他劳碌中喜乐，这乃是神的恩赐。”在这段经文中，传道者所罗门王强调了几个要点：(1)

神赐予财富与丰盛的福分；(2) 神借着我们的劳碌赐下这福分；(3)

神使我们能享受这福分；以及 (4)

能够享受这福分的能力本身，就是神的恩赐。然而，在紧接着的《传道书》6 章中，所罗门王谈到了他所见的一桩“祸患”（6 章 1 节）——

一件“重压在世人身上”的事（1节）。这祸患就是无法看见自己的幸福，也无法获得满足。究竟谁是无法看见幸福或获得满足的人呢？那就是领受了神所赐财富与丰盛，却未被赋予享受能力的人（2节）。即便一个人儿孙满堂，活了两千年（3、6节），如果他无法享受神所赐的财富与丰盛，又怎能称得上幸福呢？这样的人是不幸的。因此，比拥有财富这一福分更重要的是，能够享受这些财富的福分。

有什么比财富与富足的祝福更重要呢.....

“神赐人资财丰富，使他能以吃用，能取自己的分，在他劳碌中喜乐，这乃是神的恩赐”（传道书 5:19）。

向神祈求财富与富足的祝福有错吗？在这个生计艰难、贫困压得人喘不过气来的世界里，恳求物质上的祝福算是一种罪吗？拥有巨大的财富与富足，真的就无法带来幸福吗？

那么，圣经中所说的“幸福”究竟是什么呢？每当想到“幸福”这个词，我脑海中就会浮现出一两处圣经经文。首先想到的是申命记

33 章 29 节的前半部分：“以色列啊，你真是有福的百姓。哪里有像你这样的国家，蒙耶和华拯救呢？祂是你的盾牌和利剑，保护你并赐你胜利；你的仇敌必在你面前屈服，你要将他们践踏在脚下”（现代韩语译本）。从这段经文可以看出，圣经所描述的幸福，在于蒙神拯救，以及得着神的保护与胜利。就像以色列人一样，我们这些信耶稣的人也是有福的，因为我们蒙了神的拯救，并领受了祂的保护与胜利。脑海中浮现的第二处经文见于创世记

39 章 2 节（前半部分）、3 节和 23 节（后半部分）：“耶和华与约瑟同在，他就百事顺利……”（2a 节）；“他的主人见耶和华与他同在，又见耶和华使他手里所办的尽都顺利”（3 节）；“……因为耶和华与约瑟同在，使他所做的尽都顺利”（23b 节）。这些经文向我们表明，真正的幸福在于神的同在。即使身处试探、不公与苦难之中，那个与神同住的人，才是神眼中幸福的人。从这个角度来看，我们就像约瑟一样，是有福的人——

因为以马内利的神与我们同在。纵观《传道书》5 章 19 节的上下文——

特别是 6 章 3 节和 6 节——

我们会遇到“幸福”一词（在英文译本中常译为“繁荣”或“福乐”）：人若生了百子，活了许多年……却不因这福乐（繁荣）而满足……（3 节）；即便他活了两个一千年，却未能享受到这福乐……（6 节）。在这些经文中，指代“幸福”的词被译为“繁荣”（或“福乐”），特指神所赐予的财富与丰盛（2 节）。换言之，神所赐予的财富与丰盛构成了幸福。当我们领受神赐予的财富与丰盛时，我们确实是有福之人。然而，我们切不可忘记，还有一样东西比财富与丰盛本身的福分更为重要：那就是真正享受并经历这些财富的福分。请看今天的经文——

《传道书》5 章 19 节：“神赐人资财丰富，使他能以吃用，能取自己的分，在他劳碌中喜乐，这乃是神的恩赐。”在这段经文中，传道者所罗门王强调了几个要点：(1)

神赐予财富与丰盛的福分；(2) 神借着我们的劳碌赐下这福分；(3)

神使我们能享受这福分；以及 (4)

能够享受这福分的能力本身，就是神的恩赐。然而，在紧接着的《传道书》6 章中，所罗门

王谈到了他所见的一桩“祸患”（6章1节）——

一件“重压在世人身上”的事（1节）。这祸患就是无法看见自己的幸福，也无法获得满足。究竟谁是那个无法看见幸福或获得满足的人呢？那就是领受了神所赐财富与丰盛，却未被赋予享受能力的人（2节）。即便一个人儿孙满堂，活了两千年（3、6节），如果他无法享受神所赐的财富与丰盛，又怎能称得上幸福呢？这样的人是不幸的。因此，比拥有财富这一福分更重要的是，能够享受这些财富的福分。

心头的重担

[传道书 6:1-6]

这些日子，有什么事压在你的心头？有什么重担压迫着你的心灵？昨天——

也就是星期二——

我带孩子们去上补习班。当迪伦（Dylan）和耶里（Yeri）在上课时，我走到外面打了个电话。打完电话后，跟着我出来的耶云（Yeyun）提议找个地方坐坐，于是我们便在一棵树下坐了下来。我站在她面前问道：“你的生活过得怎么样？”她回答说：“很好。”然而，当我追问哪里好时，她却坦承道：“其实，我感到很累。”看来，就连六岁的孩子也会觉得生活劳累。你呢？你是否身心俱疲？你肩负的情感重担是否沉重？如果是这样，我希望你能接受耶稣在马太福音 11:28-30

中发出的邀请：“凡劳苦担重担的人，可以到我这里来，我就使你们得安息。我心里柔和谦卑，你们当负我的轭，学我的样式，这样，你们心里就必得享安息。因为我的轭是容易的，我的担子是轻省的。”在今天的经文——传道书 6:1

中，身为“传道者”的所罗门王说道：“我见日光之下有一宗祸患，重压在世人身上。”我们此前已在传道书 5:13-20

中思考过所罗门所观察到的那宗大祸患。那宗大祸患就是“积存资财，反害自己”（第 13 节）。此外，这还涉及为了守住财富而损害自身利益，结果却因灾祸丧失一切，没能留下任何东西传给儿子。归根结底，人怎样从母腹赤身而来，也必照样赤身而去；劳碌得来的，一点也不能带走（第 15 节）——这也是一宗祸患（第 16 节）。为了守住那些财富以至于伤害自己，究竟有什么意义呢？如果灾祸降临，一切化为乌有，没能给子女留下产业，那么这一切又有什么用处呢？赤手空拳而来，又赤手空拳而去——这确实是一大祸患。然而，所罗门王在世上还观察到另一种祸患——一种沉重地压在人类身上的祸患（6:1）。那么，这沉重的负担究竟是什么呢？请看《传道书》6 章 2 节：“神赐予某些人财富、资财和尊荣，使他们心里所愿的一无所缺，却不赐给他们享用的能力；反倒由外人来享用。这是虚空，也是极大的祸患。”这种沉重地压在人身上的祸患就是：从神那里领受了财富、资财和尊荣——心愿得以完全满足——却缺乏实际享用它们的能力。相反，神却将这一切的享用权赐给了别人。那么，神允许谁来享用这一切财富、资财和尊荣呢？请看《传道书》2 章 26 节：“神将智慧、知识和喜乐赐给祂所喜悦的人；却将收集和积攒财富的重担交给罪人，好让他们把财富转交给神所喜悦的人……”这意味着，神使罪人劳碌积攒财富，最终却将罪人所积累的财富交给祂所喜悦的人去享用。这也是虚空，是“极大的祸患”——即一种带来痛苦的祸患（第 2 节）。

此外，所罗门王所观察到的悲剧还在于：即便一个人拥有了这一切财富、资财和尊荣，甚至儿孙满堂、长命百岁，他仍可能在漫长的岁月中无法享用这些福分（第 3 节）。试想一下：一个人领受了财富、资财、尊荣、儿孙和长寿的福分，却无法享用这丰盛的一切，

也无法在内心获得幸福，这是多么痛苦的祸患啊！更甚者，如果一个人不仅无法享用这些福分，死后甚至得不到妥善安葬，那对他而言又是何等巨大的痛苦（“极大的祸患”）！在当时的东方，无法得到妥善安葬被视为极大的羞辱。因此，所罗门王断言，流产的胎儿比那些未能享用丰盛福分、死后甚至不得安葬的人境况更好（第3节）。为何流产的胎儿会比那些未能享用丰盛福分且死后不得安葬的人境况更好呢？请看今天的经文——

《传道书》6章4至5节：“因为这胎虚虚而来，暗暗而去，名字被黑暗遮蔽；虽然未见天日，也一无所知，但这胎比那人更有安息。”在那个时代，即便一个人长寿且子孙满堂，若死时无人哀悼且毫无尊荣，其境况仍被视为不如流产的婴儿（麦克阿瑟语）。腹中流产的生命从未见过世间的阳光，也一无所知——虚虚而来，暗暗而终——

然而，它却比那些未能真正享用神所赐福分（财富、丰盛、尊荣、子孙与长寿）且死后不得安葬的人境况更好；原因在于，流产的胎儿拥有安宁。换言之，流产的婴儿比那些错失福分且未获妥善安葬的人境况更好，因为婴儿从未目睹“日光之下”所行的恶事（4:3）。

无论在世上活多久，若未能享用财富与丰盛——

反倒在劳苦、忧愁与苦难中度日，目睹世间的罪恶，最终死时又不得安葬——

那么流产的婴儿确实境况更好；因为尽管流产，那婴儿却免受世间的忧虑、痛苦、劳碌与煎熬，获得了安宁。由此，所罗门王得出了一个结论：“那人虽然活了千年，再活千年，却享不到福——

两人岂不是都归同一个地方吗？”（6:6）。归根结底，无论是流产的婴儿，还是享尽各种财富、尊荣并活了两千年（即两个千年的漫长岁月）的人，若死时未曾享受到任何幸福，

他们岂不是都要归向同一个地方——

尘土吗？因此，在所罗门王看来，这也是一件极大的祸患，是人类肩上沉重的负担。

我记得有一次在教会唱第 337 首（原为 363 首）赞美诗《我一切的试炼与重担》时，有位会众说唱这首歌让他感到有些情绪低落。其实，我唱这首诗歌的原因之一，恰恰是因为每当内心疲惫不堪、重担压身时，我都希望能将一切交托在主耶稣面前。于是，我们常唱出这样的赞美：

（第一节）当我将一切试炼与重担交托在主耶稣面前，
祂垂顾忧虑中的我，并亲自担当我所有的挂虑。

（第二节）当我将一切苦难与临到我的患难交托在主耶稣面前，
祂亲自搭救我，并将无限的爱倾注于我。

（第三节）当重担日益沉重，我将其交托在主耶稣面前，
祂亲自搭救我，并替我担负这重担。

（第四节）当我将心中的试炼与沉重的罪孽交托在主耶稣面前，
耶稣成为我的力量，赐我胜过世界的能力。

（副歌）当我独自背负重担、因无法承受而倒下时，
那满怀怜悯并拯救我的——那位恩典之主——唯有耶稣。

然而，有时即便唱了这首诗歌，我的心依然沉重。这是因为我过于关注自己交托给主的那些重担本身的重量，而未能单纯地依靠那位替我分担重担的主，从而感到轻松。因此，我唱歌时往往心情沉重，声音也显得迟疑无力。不过，大约三年前，我造访了中国一位资深牧师的住处。凌晨四点左右，我躺在床上，听见那位资深牧师正与一群残障人士及一位朝鲜族执事举行晨祷会，并唱着这首赞美诗；我记得他的歌声充满了力量。那是一首充满活力的赞美之歌，丝毫没有沉重感。究竟是什么让他能发出如此有力的赞美呢？如今回想起来，我认为那位主任牧师之所以能让心灵得享安息，是因为他谦卑地回应了耶稣的呼召——耶稣邀请那些劳苦担重担的人来到祂面前——

并将自己所有的重担都交托给了主；这使他能够将主所赐的沉重担子也视为轻省。我祈愿我们能通过今天的经文，领受神要传达给我们的信息；愿我们在面对世间种种令内心沉重的困扰时，都能谦卑地将重担卸在主面前，并寻得唯有祂能赐予的心灵安息。

你享受生活吗？

“人若生一百个儿子，活许多年——无论日子多长——

若不能享受福乐，又不得安葬，我就说，那流产的胎儿比他还好……即便他

活了两个一千年，却未能享受福乐——

又有什么用呢？难道两人最终不是归于同一处吗？”（传道书 6:3, 6）。

你享受饮食的乐趣吗？你从辛勤工作中获得满足感吗？圣经指出：“人人吃喝，在一切劳

碌中享福——这是神的恩赐”（传道书

3:13）。圣经说，没有什么比这更能使人心欢喜（2:24,

8:15），并形容这是美好而令人愉悦的（5:18）。因此，我们应当趁着还有机会，享受神

赐予的这份礼物。因为终有一天，我们可能想吃喝却无法享用，也终有一天，我们可能想

工作却无力为之。

在今天的经文——传道书 6 章 3 节和 6 节——

我们看到一个真正不幸的人。这个人（第 1 节）从神那里得到了财富、资财和尊荣——

他所愿望的，一样也不缺（第2节）。然而，尽管如此，他却无法获得满足（5:10）。此外，由于拥有巨额财富，他终日为各种琐事忧虑，以致无法安睡（第12节）。真正严重的问题在于，他紧抓财富的方式最终害了他自己（第13节）。随后，灾祸降临，他失去了那些财富，留给子孙的竟一无所有（第14节）。结果，他被迫在黑暗、忧愁、痛苦、愤怒和病痛中度过一生（第17节）。这实在是一大不幸（第16节）。毕竟，人赤身来到世上；无论生前如何辛劳积攒财富，离开这世界时却什么也带不走（第15节）。人既是赤身而来，也必赤身而去；若试图去“捕风”——那根本无法捉摸之物——

便是一场深刻的悲剧（16节）。真正的悲哀在于，一个人从神那里得到了所渴望的一切——财富、资财与尊荣——

神却未赐予他享用的机会，反倒让外人享用了这一切（6:2）。这是何等虚空与可悲的事！（2节）即便一个人儿孙满堂，活了漫长的岁月——哪怕长达两千年——若他在世时未曾尝过喜乐的滋味，那结局是何等凄凉！（3节）

朋友们，在神赐予我们这短暂的一生中，最好的做法莫过于吃喝，并从劳碌中获得满足（5:18）。若神赐予我们财富与资财，使我们能享用并从劳碌中得享快乐，这便是神的恩赐（19节）。因神使我们心中充满喜乐，只要我们领受并享受神的恩赐，便不会过度纠结于生命的短暂（20节）。因此，让我们都领受并享受神的恩赐吧。神已在基督里，将天上各样属灵的福气赐给了我们（以弗所书

1:3）。愿那享受天上各样属灵福气所带来的喜乐，充满你们的心。

如影般度过的一生

[传道书 6:7-12]

昨天（周二），我去医院探望了教会的一位执事。他因肺部问题于上周五入院，医疗团队似乎正在进行各项检查，以查明病因并制定治疗方案。昨天上午我探访时，这位执事感叹道，在走过八十五载人生路后，他得出的结论是：一切终归虚空。这让我联想到所罗门王在《传道书》中的话语，于是我与他分享了这节经文：“虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空”（1:2）。听着这位历经沧桑的长者所发出的感叹，我不禁再次反思自己该如何度过这一生——这确实既短暂又虚空的一生。

在今天的经文《传道书》6章12节中，身为“传道者”的所罗门王谈到了那种“如影”般度过的人生。究竟什么是“如影”般的人生呢？试着想一想：当你听到“影子”这个词时，脑海中浮现出什么？我首先想到的是，影子是无法被抓握或留住的。另一个想法是，影子虽会出现，却不会长久停留；它转瞬即逝。所罗门王将人生比作影子，这种描述可以从以下几个方面来理解：

(1) 首先，如影般的人生意味着生命转瞬即逝。

请看《约伯记》14 章 1 至 2 节：“人妇人所生，日子短少，多有患难。出来如花，又被割下；飞去如影，不能存留。”正如约伯所观察到的，人在世上的生命既短暂又充满苦难；它像影子一样飞逝，无法长久存留。这一真理也在《诗篇》90 篇 10 节中得到了印证：“我们一生的年日是七十岁，若是强壮可到八十岁；但其中所矜夸的不过是劳苦愁烦，转眼成空，我们便如飞而去。”这首诗篇的作者摩西将七八十年的人生——一段充满劳苦与愁烦的岁月——形容为转瞬即逝，宛如飞逝而去。

(2) 其次，如影般度过的一生，指的是“人虚空度日的日子”。

换言之，如影般度过的一生，是指在这世上短暂且虚空（无意义）的岁月。请看今天的经文——

《传道书》6 章 12 节：“.....如影儿度过的日子，就是他虚空度日的日子.....”回想我们此前默想过的《传道书》经文，所罗门王反复提到万事皆为“虚空”（1:2；2:15, 19, 21, 23；3:19；4:7, 8；5:10）和“捕风”（1:14, 17；2:11, 17, 26；4:4, 16），并质问“有什么益处呢？”或断言事物“无益”（1:3；2:11；4:8；5:11, 16）。若将一生——这如影般转瞬即逝的时光——

耗费在无益、徒劳之事上，便是虚度光阴。当然，这种描述并不适用于那些蒙神喜悦的人。因为在神眼中，蒙神喜悦之人的生命是有益且有意义的，无论他们在世的时光多么短暂

易逝。这段经文所指的乃是罪人（6:1-6）——

具体而言，是指那些境遇比死胎更悲惨的罪人。谁是这种境遇比死胎更差的人呢？就是那些虽从神领受了财富、尊荣、儿女和长寿等福分，却无力享用，甚至连体面的安葬都无法获得的人。这类罪人的生命正如影儿一般；他们在世上的日子虚度空过，毫无真正的意义。那么，为何如影般消逝的一生——那转瞬即逝的生命——

被视为虚空呢？为何它毫无意义？原因何在？

(1) 首先，如影般的生命之所以虚空且毫无意义，是因为它缺乏满足感。

正如我们之前所见.....在《传道书》1章8节中，所罗门王说道：“万事令人厌倦，人无法尽述。眼看，看不饱；耳听，听不足。”这是什么意思呢？这意味着无论眼睛看多少、耳朵听多少，都永远无法满足。换言之，人的贪欲是无止境的。因此，所罗门王宣告这个世界是虚空的，因为人的贪欲永远无法得到满足。他在今天的经文——《传道书》6章7节——

中也表达了类似的观点：“人的劳碌都为口腹，心里却不知足。”这里所罗门提到的“人”，是指第3节中提到的那个特定个体——

一个被认为比死胎更不幸的人，因为他未能使自己的灵魂得到满足（朴允善）。无论这个人为了口腹之欲如何劳碌，他的欲望始终无法得到满足；简而言之，他的灵魂无法获得充实感。他为何无法满足自己的灵魂呢？原因在于，虽然我们的灵魂唯有在神里面才能找到真正的满足，但他却试图在神之外去填补自己的欲望。一个灵魂缺乏这种满足感的人，在

生活中无法享受真正的快乐；相反，他只是在劳苦奔波，最终在面对死亡之前，过着虚空且毫无意义的一生。

(2) 其次，如影般消逝的一生之所以虚空且毫无意义，是因为人未能走上救恩之路。

请看今天的经文，《传道书》6章8节：“智慧人比愚昧人有什么长处呢？那懂得在活人面前如何行事为人的穷人，又有什么长处呢？”所罗门王在此要表达的是：就世俗之事而言，如果智慧人和愚昧人未曾获得灵魂的救恩，两者之间便没有任何区别（朴允善）。即便一个人谦卑且处事明智，关键点依然在于：若不认识神，也没有灵魂的救恩，这样的人便无法获得任何真正的益处。在我们此前默想过的《传道书》2章12至17节中，所罗门王探讨了智慧人与愚昧人的区别；其中的核心教训是：“智慧人和愚昧人一样，并不长久被纪念，因为日后都被遗忘。唉，智慧人死亡，正如愚昧人一样！所以我恨恶生命，因为在日光之下所做的事，都令我痛苦。这一切都是虚空，都是捕风”（16-17节）。智慧人和愚昧人都必须走上死亡之路；真正的问题在于死后会发生什么。重要的是灵魂究竟是得享永生，还是面临永远的灭亡。无论一个人在世上行事多么明智谦卑，若灵魂未走上救恩之路，死后又将如何呢？若不信靠耶稣、不走救恩之路，那如影般转瞬即逝的一生便毫无意义。

那么，我们该如何生活，才能使这短暂如影的生命在神眼中变得有意义且有益处呢？换言之，在世上短暂的时光里，怎样的人生才对神而言是真正有益且有意义的？

首先，在神眼中既有益又有意义的生命——尽管其本质短暂——

乃是单单以主为满足的生命。

生命的真正益处与意义，唯有.....这意味着藉着信靠耶稣走上救恩之路，并过一种单单以祂为满足的生活。我们必须摒弃贪婪，知足常乐，唯独在耶稣身上找到满足。当我们走过这短暂如影的人生旅程时，唯有耶稣能满足我们的灵魂。唯有耶稣能真正满足我们灵里最深处的需要；因为我们的灵魂渴慕永恒，所以唯有永恒的耶稣能使之满足。我们要像使徒保罗那样，学习在任何境况下——无论富足还是贫乏——

都能知足（腓立比书 4:11）。因此，我们应当单单以耶稣为满足，顺服祂的话语，并追求永恒的事物。这就是在我们短暂的尘世岁月中，活出真正有意义且蒙神喜悦之生活的途径。

其次，在如影般短暂的人生中，若要在神眼中活出有益且有意义的生命，我们就必须以谦卑和智慧来从事主的工作。

请看今天的经文——

《传道书》6 章 8 节：“智慧人有什么长处胜过愚昧人呢？穷人在活人面前知道如何行事，又有什么益处呢？”虽然这节经文谈论的是那些灵魂尚未得救的人，但若我们将其中的原则反向应用于我们这些*已经*得救的人身上，便会明白：要在世上短暂的时光里活出对神有益且有意义的生命，我们就必须怀着谦卑与智慧去履行主的工。

在昨天的清晨祷告会上，我默想了《撒母耳记上》15 章 17 节，特别是关于扫罗的事迹。

扫罗曾自视为微小谦卑，最终却屈服于骄傲；即便在因违背神的话语而犯罪之后，他仍为自己立纪念碑，并渴望受人尊崇。我将这位历史人物与自己的生活进行了对照——

对比了我曾经自视为微小的时期与如今倾向于高举自己的心态。在此过程中，圣灵感动我为自己的罪感到忧伤，并引导我认罪悔改；我内心充满了悲伤。圣灵催促我将那渴望自我高举的骄傲之心放在十字架前——

真正放下那些需要交托的事物。祂为何赐予我这般恩典？因为主希望我以谦卑的心侍奉祂的身体——

教会。祂要我效法祂的谦卑，依靠祂所赐的智慧去侍奉，而不是倚靠自己的聪明。你呢？我们必须怀着谦卑以及从神而来的智慧去侍奉主。这种谦卑而充满智慧的侍奉生活，才是在神眼中既有益又有意义的生命。

第三，在如影般短暂的人生中，若要在神眼中活出有益且有意义的生命，就应当享受当下的美好。请看今天的经文——

《传道书》6 章 9 节：“眼睛所见的，比心里妄想的倒好；这也是虚空，也是捕风。”有学者将这节经文翻译为：“享受眼前的福分，胜过空想其他的美事。”换言之，所罗门王是在教导我们要享受当下，并向神献上感恩（朴允善）。所罗门王在世上观察到一种悲剧：一个人虽从神那里领受了物质、儿女和长寿的福分，却未能真正享受这些福分（1-

6 节）。这样的人，其灵魂深处无法获得真正的满足或喜乐。你的情况如何呢？当你享受

神在耶稣基督里赐予你的一切属灵福分时，你的灵魂是否感到满足？我们必须在今生享受神借着耶稣基督恩典赐予我们的福分。例如，我们要思想“成为神儿女”这一属灵福分；我们应当在当下谦卑而明智地享受这一福分，让我们的灵魂体验到真正的喜乐。为此，我们必须寻求父神。我们必须祷告，称呼父神为“阿爸，父”。在祷告中，我们要聆听父神的声音并顺服祂。因此，我们必须体察父神的心意。当我们这样做时——

即在我们那短暂如影的人生中，享受主所赐的喜乐与欢欣——

这样的生活在神眼中便是有益且有意义的。

第四，在神眼中既有益又有意义的生活——尽管我们的人生转瞬即逝——

乃是建立在敬畏神的基础上，并顺服真理而活的生活。

请看今天的经文——

《传道书》6章10节：“现存的，早已起了名；并知道人是怎么样的；他也不能与那比自己力气大的相争。”这节经文暗示，既然人在神面前的地位与界限早已既定，人当尽的本分便是在日常生活中敬畏神并顺服真理，一步一个脚印地生活（朴允善）。那些过着虚空且无意义生活的人，并不敬畏神。因此，他们与神抗争，越过了本分。他们无视那位决定其存在与地位的神，妄图随心所欲地成为任何自己想要成为的样子（朴允善）。这纯属虚空（第11节）。诚然，若离开神，人那如影般短暂的一生便毫无意义（第12节）（朴允善）。相比之下，在神眼中既有益又有意义的人生，乃是敬畏神的人生；也就是说，这种人生是顺服神的话语而活的。这正是《传道书》的结论。《传道书》12章13节总结了全书的

主旨：“这些事都已听见了，总意就是：敬畏神，谨守他的诫命，这是人所当尽的本分。”

当我默想今天的经文——《传道书》6章7至12节——

时，我问自己：“对于这如飞逝之影般短暂的余生，我该如何度过呢？”时光流逝极快，宛如一道影子，但我渴望活出一种在神眼中真正有益且有意义的人生。我愿过一种单单以主为满足的生活，并以谦卑和智慧去完成祂所托付给我的使命。此外，在当前的境遇中，我愿珍视并享受神已在耶稣基督里赐予我的属灵福分。以此为基础，我渴望顺服神的话语，敬畏祂——

正如所罗门王在《传道书》中所总结的那样。愿这份委身之心，也成为你我今日共同的祷告。

“活人必将这事放在心上”

[传道书 7:1-4]

前些日子，我在韩国 YTN 电视台的深夜新闻节目中看到了一段有趣的报道。报道介绍的是韩国京畿道的一家“死亡体验中心”，人们可以在那里模拟死亡的过程。参与者会拍摄遗像，撰写并朗读遗嘱，甚至抱着遗像走进停尸间大声宣读遗嘱。我看到许多参与者潸然泪下，尤其是在朗读遗嘱的时候。除了读遗嘱，他们还会真的躺进棺材里。随后，另一个人会慢慢地将泥土铲在棺盖上。看着泥土落下——每一次落下的间隔都清晰地发出声响——

我想到，如果躺在棺材里听到这种声音，对于活着的人来说，死亡的体验一定会变得无比真实。那些经历过这一切的人常说，这让他们更渴望长寿，而且在过程中，他们脑海里浮现最多的就是家人的身影。在接受采访时，该中心负责人解释说，他们推出这个项目是为了帮助人们在一个极度推崇“幸福生活”的时代，为“善终”做好准备。尽管有些人可能会觉得“如今真是花样百出”，但我个人认为这是一个极好的构想。我相信，如果此类体验能帮助人们真正领悟死亡的现实并为此做好准备，那将大有裨益。

在今天的经文——

《传道书》7章2节中，身为“传道者”的所罗门王说道：“活人必将这事放在心上。”那么，“这事”究竟指什么呢？指的就是每个人最终的归宿都是死亡这一事实。请看今天的经文《传道书》7章2节：“往遭丧的家去，强如往宴乐的家去，因为死是众人的结局……”我们需要深刻反思自己的死亡。我们必须认真思考这样一个事实：终有一天，我们也会走下这趟列车，抵达最终的目的地。我们要站在死亡的视角，时刻审视自己应当如何生活。我们该如何做到这一点呢？所罗门王在《传道书》7章2节中为我们提供了一个极佳的方法。那是什么方法呢？很简单，就是“往遭丧之家去”（第2节）。换言之，参加葬礼是反思死亡的一种有力方式。若要深刻思考自己终将面对的死亡，恐怕没有比参加葬礼更好的途径了。当我们哀悼逝者时，身处世间的我们也会不由得思考自己将面临怎样的死亡。就我个人而言，每当我参加葬礼、更真切地感受到死亡的现实时，脑海中总会浮现出一个念头：若要死得好，就必须活得好。归

根结底，葬礼上那种对死亡的切身体会，给了我一个反思如何过好这一生的契机。

我们必须活得好，才能死得好。但“活得好”究竟意味着什么？我们如何判断自己是否活得好呢？似乎一个人是否度过了美好的人生，只有在死后才能真正盖棺定论。那么，我们该如何知晓呢？我们可以通过思考自己的“名声”来找到答案。也就是说，我们可以通过设想人们在葬礼上提起我们的名字时会作何评价——是赞誉还是非议——

来衡量自己的人生。有句古老的谚语说，每个人都有三个名字：① 父母所起的名字，②

别人称呼我们的名字，以及 ③

我们自己赢得的名声。我们正在赢得什么样的名声呢？作为耶稣的信徒，我们必须反思：

我们的名声是否因我们过着公义的生活而配得称赞——

不仅是来自神的称赞，也包括来自世人的称赞？《箴言》10 章 7 节说：“义人的纪念被称赞

；恶人的名字必朽烂。”这意味着义人的名声即便在死后仍受尊崇与赞扬，那是一个蒙福

的名字。借用今天《传道书》7 章 1 节经文中的话，那是一个“美名”。圣经告诉我们，这美

名胜过“珍贵的膏油”。美名比世俗的财富更为宝贵。

然而，问题出在哪里呢？人的本性总是倾向于去“宴乐之家”，而非“遭丧之家”。我们更喜

欢欢笑，而不愿面对哀愁（第 3 节）。人们往往更喜欢沉溺于肉体的享乐，而不愿去探

望逝者的家属（朴允善）。然而，肉体的享乐终归是虚空的（2:11）。在神看来，去赴宴

享受世俗的快乐并无益处；相反，真正有益的是去往丧家，体味哀愁。为何哀愁胜过喜笑

？因为“面带愁容，终必使心喜乐”（第 3 节）。这是什么意思呢？这意味着，思想死亡并

感受哀愁能使我们的心变得柔软（朴允善）。当心变得柔软时，我们便不会虚度光阴去追

求那些虚浮的世俗享乐；相反，我们会谦卑地顺服神的话语，过一种蒙神喜悦的生活。正

因如此，所罗门王告诉我们：“智慧人的心在遭丧之家，愚昧人的心在快乐之家”（7:4）

。

我们的心不应停留在“快乐之家”——

即那些沉溺于肉体满足的宴乐场所；相反，我们的心应当在“遭丧之家”。我们应当乐于参

加葬礼；在逝者面前，我们要反思自己终将面对死亡的事实。因为当主呼召时，我们也必须离世而去，死亡是所有人最终的归宿（第2节）。因此，在思想死亡的同时，我们必须思考如何度过每一天，使之在神眼中美好。我们要在这个世界上留下一个“美好的名声”

一个铭刻在子孙后代心中的美好名声。什么是最美好的名声呢？那就是“耶稣”。作为跟随祂的信徒，我们必须活出像祂一样的生命，将关于耶稣的记忆留给子孙后代以及将来参加我们葬礼的邻舍。这样，当我们的子孙后代甚至邻舍想起我们的名字时，心中会涌起真诚的赞美；而且，当人们哀悼我们的离世时，他们的声音应当化作向神的感恩与颂赞。

让我们采取死亡的视角。

“往遭丧的家去，强如往宴乐的家去，因为死是众人的结局，活人也必将这事放在心上”（传道书 7:2）。

新年伊始，我已参加了两场葬礼——

而且是在短短一周内。参加这些仪式让我再次反思《传道书》7:2

的经文。当我深思“死亡是所有人最终归宿”这一事实，并以一个活人的身份将此真理铭记于心时，我不禁再次自问：“那么，我该如何生活呢？”今天，当我得知我敬爱的三叔——金昌赫（Kim Chang-hyuk）牧师——

仅剩两三周生命的消息后，这种反思变得更加深刻。再次默想那段经文时，我强烈地感到必须认真对待这一现实。在这些思绪中，我感到一种挑战：要带着死亡的视角去生活。

为什么要带着死亡的视角生活呢？因为这样做能给我们带来巨大的益处。这益处是什么呢？益处虽多，我想分享其中三个要点。

首先，当我们带着死亡的视角生活时，我们会承认人的无能与软弱，从而更完全地依靠神。

参加那两场葬礼让我再次意识到，我们人类是出于尘土、也终将归于尘土的受造物。我被提醒，正如圣经所言，我们就像一阵雾气，出现片刻便消散了（雅各书 4:14）。面对死亡，人不禁会深切感受到自身的无能与软弱。无论一个人是多么勇猛的战士，或是多么声名显赫、富甲一方，在死亡面前，每个人都必然要面对自身的局限与无助。我相信，像我这样的年轻人应当特别留意去参加葬礼。正是在那里，我们能充分领悟人类的无能与脆弱。我们为什么要这样做呢？这意在剥去我们自身的力量——或者更确切地说，是放下对自我的倚靠，转而仰赖神的大能与权柄。

我们需要谦卑自己——

不仅是在他人眼中，更要在神面前做到真正且彻底的谦卑。面对临近死亡的现实，我们必须放下自身的力量，在神面前俯伏，并倚靠祂的大能。通过葬礼，我们应当明白，神才是主宰生死及我们一切际遇的那一位。换言之，我们要学会承认神的主权，接受我们的生命完全仰赖主这一事实。为此，我们必须透过死亡的视角来审视自己。

就我个人而言，我常喜欢唱第 543 首（原为 342 首）赞美诗《当试炼临到》（或译《我必信靠耶稣》）。其第一节和副歌的歌词如下：（第一节）“当试炼临到、信心软弱时，我更

紧紧倚靠我所信靠的主”；（副歌）“岁月流转，祂是我唯一的倚靠；无论遭遇何事，我必信靠耶稣。”借着亲人当前所经历的艰难困苦，神让我意识到自己的信心是何等脆弱；因此，主正引导我单单仰赖祂。当我目睹人生的现实——日渐衰老并终将难免病痛——我便体会到了人的软弱与神的大能。正因如此，我比以往任何时候都更渴望透过死亡的视角来回望自己的人生。其次，当我们怀着死亡的视角生活时，我们便会转而追求永恒，而非那些转瞬即逝的事物。

我们常说，人赤身而来，也必赤身而去。然而，尽管深知这一真理，我们却终日忙碌，竭力想要把双手填满各种事物。往往只有在参加亲人的葬礼时，我们才会受到触动，去反思——哪怕只是片刻——

我们该如何生活以及为何而活。然而，我们很快就会忘记在葬礼上立下的心志，重回那永无止境、忙乱奔波的生活，再次试图填满自己的双手。那么，若终日劳碌却从未获得真正的安息，结果会如何呢？归根结底，我们不过是两手空空地走向坟墓。

然而，对于真正信靠耶稣的人来说，葬礼是一个契机：让我们透过死亡的视角回首人生，并思考该如何度过神赐予我们在世的余日。借此，我们将目光从属世的事物转向天上的事，选择追求永恒而非短暂。我们意识到这个世界并非我们的家乡；正如圣经中那些信心伟人一样，我们向往更美好的家乡，并向着天国前行（希伯来书 11 章）。为何如此？因为从死亡的角度审视生命，会让我们认同所罗门王的感叹：我们所追求的属世事物其实毫无

意义。当我们意识到唯有永恒之物能在这个世界消逝后长存，便学会了放下曾经渴求的虚浮之物——不再视其为重——

并重新立志去珍视那真正永恒的事物，为之而活。我再次立志为主——那位永恒的主——而活：怀着永恒的爱，遵照永恒的话语，向拥有永恒灵魂的人们传扬福音。

每当我凝视亲人的遗体——他们本出于尘土，终将归于尘土——

或是看着盛载他们遗体的棺木时，我不禁会想到自己的死亡与葬礼。我深思《传道书》7章1节的话语：“死日胜过生日。”智慧的所罗门王曾言：“美名胜过美好的膏油”（第1节）；我不禁自问：当我离世之时，“James

Kim”这个名字，是否会被那些神带入我生命中的人们珍视为美好的名？我憧憬着会有多少人记起我的名字，并说道：“James Kim

追求的是永恒，如今他已归入了他所切切向往的永恒国度。”若要在这个世上活出“属于来世之人”的生命，我们就必须透过死亡的视角来看待人生。换言之，我们必须怀着永恒的眼光生活，在寄居世间的旅途中，追求那永恒的事物。

第三，若我们怀着对死亡的认知来生活，就能善用光阴。

怀着死亡意识生活的人是有智慧的，而智者追求的是永恒之事。因此，智者行事为人“要谨慎，不要像愚昧人，当像智慧人”（以弗所书

5:15）。例如，智者不会沉溺于醉酒放荡（第18节），因为他们深知这种生活是愚昧的

(第 17 节)。他们深知世代邪恶，因而善用光阴(第 16 节)；他们明白主的旨意，并努力遵行(第 17 节)。结果，他们过着被圣灵充满的生活，从心底向神献上赞美与敬拜(第 19 节)。此外，他们“凡事要奉我们主耶稣基督的名，常常感谢父神”(第 20 节)。

随着年龄增长，我们往往会切身体会到时光飞逝——

当然，也有人无视这一事实，虚度光阴。那么，我们该如何善用这转瞬即逝的时光呢？我认为，参加葬礼并反思自己的死亡，便是途径之一。即便我们平日里忙忙碌碌，仿佛能长生不老，但参加亲人的葬礼至少能让我们获得一个契机，去回首往事并思考自己最终的归宿。我们必须思考应当如何度过一生，以及应当如何为人生画上句号。因为我自己的葬礼也为期不远了；时间上的先后差异微不足道——

就像比较橡果之间的高度差那样微小。我如今已年近五十；若以七八十岁为平均寿命计算，我已走过了大半生。当然，我不知道神何时会召我归回天家。不知怎的，近来我常反思过好每一天的重要性，毕竟无人知晓明天会发生什么。既然神赐予了我今天，我便竭力为祂的荣耀而活；至于明天，若蒙祂许可，我相信自己也能以同样的心态生活。我不愿沉溺于过去，也不觉得有必要打着“为未来做准备”的旗号去为将来忧虑。我只愿珍惜与主同行的生活——

那是一段充满喜乐、欢欣与感恩的旅程。我相信，若能这样生活，即便今晚离世，我也能怀着感恩的心站在主面前。毕竟，对于已经逝去的岁月，又能做些什么呢？我不知道神在世上还留给我多少时间——也不觉得有必要知道——

我只想在每日仰望主的同时，追求永恒的事物。我渴望与主同行，完成祂托付给我的使命，并为祂的荣耀而活。

敬爱的金昌赫 (Kim Chang-

hyuk) 牧师如今身体极度虚弱。我记得曾见他连从沙发上独自起身都十分吃力。然而，

在那软弱之中，我记得他如何全然倚靠神，有力地唱出《赞美诗》第 40 首的副歌——

“我的灵魂颂赞主的伟大与威严”。尽管他的肉体极其衰弱，他的灵魂却如鹰展翅，向着天国翱翔。他的灵魂颂赞着神的伟大与威严，全然安息在那永恒的神身上。我愿加入牧师那恳切的祷告——唯愿神的荣耀彰显——

尽管我的回应或许微不足道，但我仍要在神和各位面前立志告白：“即便活着，我也愿活得像个死过的人。”我渴望带着“死亡”的视角生活。为此，我愿听从智慧人的劝导，去参加葬礼。在葬礼上，作为尚且活着的人，我愿深思死亡——

即今生旅程的终结。我愿切身感受它，愿将它深深铭刻在心，反复省察。并带着这种死亡的视角，度过余生——

更加全然地仰望主，追求那永恒的事物。我相信，这样做，即使我死了，我也将永生。阿们。

智者的责备

[传道书 7:5-7]

你听说过“牧师病”这个说法吗？大约一两周前，我从一位同为牧师的同工那里第一次听到了这个词。他指出，我们牧师群体中存在一种特定的“病症”——即“牧师病”，表现为一种想要教导他人的强烈冲动。他似乎特别是指像我这样的主任牧师。换言之，这种“病”的含义在于：虽然主任牧师热衷于教导他人，但当别人试图教导*他*时，他往往不善于倾听。老实说，我对此无言以对，因为我完全同意他的看法。我在自己身上也看到了这种病的迹象。意识到自己染上了这种病，心情既沉重又令人清醒，尤其是考虑到我曾极力想要避免它。更令人沮丧的是，我一直致力于“旷野事工”——专注于操练聆听主的声音并默想祂的话语——结果却发现自己竟患上了这种顽疾。反思问题的根源时，我想起了新约中的法利赛人。我意识到，当我在忙于教导他人时，却忽略了教导*自己*。结果如何呢？就是骄傲。而一旦骄傲占据了内心，人不仅听不进神的声音，也听不进亲爱的弟兄姊妹的劝诫。

不久前，在一次清晨祷告会上，我以“你就是那人”为题，默想了《撒母耳记下》12章7节。这段人们耳熟能详的圣经记载，描述了先知拿单因罪责备大卫王的情景。大卫王在与乌利亚的妻子拔示巴同寝并得知她怀孕后，试图掩盖自己的罪行，最终甚至借刀杀人，害死了忠心的士兵乌利亚。由于“大卫所行的这事，耶和华甚不喜悦”（12:27），神便差遣先知拿单去责备大卫夺取乌利亚妻子的行为；拿单为此讲了一个关于城中富户与穷人的比喻（12:1-4）。大卫怒不可遏，对拿单宣告说：“我指着永生的耶和华起誓，行这事的人该死！”（第5节）。也许是因为他竭力掩盖自己的罪行，以至于麻木了良心，大卫竟未意识到，那个“该死”的人其实正是他自己。就在那时，拿单直言斥责道：“你就是那人！”（第7节）。这番斥责何等令人震惊。大卫断然不认为自己是那个“该死”的人，因此当拿单将矛头指向他时，他定然惊愕不已。当我们未能认清自己的罪，而圣洁的神将我们行为的真相显明出来时，这对我们的良心难道不是一种巨大的震撼吗？

在今天的经文——《传道书》7章5节——

中，所罗门王告诉我们：“听智慧人的责备，强如听愚昧人的歌唱。”此前，我们曾围绕“活人必将这事放在心上”这一主题，默想了神的话语（重点在于《传道书》7章1-4节）。我们认识到，作为活人，必须深刻反思死亡是所有人最终的归宿。我们也明白，若要进行这种深刻的反思，去丧家（哀伤之家）比去宴乐之家（沉溺于肉体享乐之处）更为有益。因此，所罗门王在《传道书》7章4节中说道：“智慧人的心在遭丧之家；愚昧人的心在快乐之家。”智慧人的心并不停留在快乐之家——那充满虚空与徒劳之地——

而是驻留于遭丧之家，在那里严肃而深刻地省察死亡的现实，即每个人最终的结局。在今天的经文（《传道书》7章5-7节）中，所罗门王继续论述关于智慧人的教导。如果说第1-4节侧重于“智慧人的心”，那么第5-7节则侧重于“智慧人的责备”。通过这段经文，神向我们传达的信息是：“要听智慧人的责备。”毕竟，谁喜欢受责备呢？我们那充满罪性与堕落的本性渴望他人的赞美，却绝不愿听到责备。就我个人而言，我对父母那一代盛行的传统韩国式育儿风格——特别是“加鞭于奔马”（*magapyeon*，即鞭打一匹本已跑得很好的马）这一观念——存有疑问。我始终无法理解，为何要给一匹正在疾驰的良马再加一鞭。相比之下，我更习惯美式的育儿风格，即父母给予孩子赞美与鼓励的做法。我记得曾在电视上看到过孩子们踢足球的场景，其中一个画面至今仍隐约留在我的记忆中：一个小孩在球门前射门，结果却没踢进。尽管没进球，站在场边的一位成年人——看起来像是孩子的父亲——却拍着手大喊：“干得好！干得好！”相比之下，典型的韩国父亲可能会说：“嘿，连这球都进不了？真让人失望。”在观看儿子迪伦（Dylan）的足球赛时，我注意到如今不仅是父亲，母亲们往往也表现得格外激动；她们呐喊助威的劲头似乎比父亲们还要强烈。当然，这并不意味着我完全认同美式育儿风格。我个人认为，养育孩子需要平衡这两种方式：既要有赞美（或鼓励），也要有严格的管教，即“鞭策”。正如一匹奔跑良好的马既需要鞭策，也需要抚摸与安抚一样，我相信孩子也同样需要这两者。从这个角度来看，所罗门王在《传道书》7章5节中给我们的教导是：听智慧人的责备，胜过听愚昧人的赞美（或鼓励）。

)。请看第 5 节：“听智慧人的责备，强如听愚昧人的歌唱。”那么，所罗门所说的“愚昧人的歌唱”是指什么呢？它指的是“恶人虚假的安慰”（朴允善语）。他告诫我们要警惕恶人所提供的虚假安慰。为何必须防范这种虚假安慰呢？所罗门王在今日经文的第 6 节阐明了原因：“愚昧人的笑声，就像锅底下荆棘燃烧发出的噼啪声；这也是虚空的。”简而言之，我们之所以要防范愚昧人的歌声——即恶人提供的虚假安慰——是因为这种安慰毫无益处。这种徒劳无益被比作“荆棘燃烧的噼啪声”。这究竟意味着什么？想到荆棘燃烧时，你会联想到什么？它们会发出响亮的噼啪声，对吧？然而，它们却无法产生足够的热量来烧开锅里的水。鉴于在圣经中“荆棘”常象征恶人（撒母耳记下 23:6；那鸿书 1:10），所罗门以此说明：恶人提供的虚假安慰之声——往往伴随着他们对肉体享乐的追求——虽看似能带来片刻慰藉，却转瞬即逝。它们无法提供真正的抚慰。归根结底，恶人的安慰是毫无意义的。因此，我们应当留意的并非愚昧人的歌声，而是智慧人的责备。

在《箴言》17 章 10 节中，作者告诉我们：“一句责备深入明哲人的心，胜过打愚昧人一百下。”无论如何责备，愚昧人总是不听；事实上，如果你责备愚昧人，他反而会恨你（《箴言》9:8）。正因如此，作者建议我们要责备智慧人。为什么呢？因为智慧人会因你出于爱心的责备而爱你（第 8 节）。我们应当怀着爱心责备智慧人，因为这样做能使他们变得更加智慧。请看《箴言》9 章 9 节：“教导智慧人，他就越发有智慧；指示义人，他就增长学问。”此外，再看《箴言》25 章 12 节：“智慧人的责备，听在顺耳的人耳中，好比金耳环

和精金的饰物。""顺耳"——即乐意聆听的心——

是何等宝贵？能听见神声音的耳朵，确实极其珍贵。我们在聆听神的声音——

特别是祂的命令——

之时，也必须留心祂责备的声音。这是因为神的责备有益于我们的灵魂（《提摩太后书》3:16）。借着接受神的责备，我们得以悔改，从罪恶的道路回转，归向正道。通过这种责备与悔改，我们便能行在公义的路上（《提摩太后书》3:16）。因此，《箴言》作者宣告说：“当面的责备，强如暗中的爱情”（《箴言》27:5）。如果我们真心爱一位弟兄，当他误入歧途时，我们就必须怀着爱心去责备他。如果神赐予他智慧，他就会听从我们的责备，悔改并重回正道。然而，当那位提出爱心责备的智慧人自己未能行在正道上时，危险便随之而来。换言之，如果智慧人疏于自律，他便面临着屈服于“愚昧人之歌”诱惑的巨大风险。所罗门王在《传道书》7章7节中指出了这种危险：“勒索使智慧人变为愚妄，贿赂能败坏人的心。”这节经文暗示，贪图物质利益的心会变得昏暗，使人无法分辨公义与不义（Jamieson）。归根结底，如果我们擅长纠正他人，却未能忠实地约束自己，那么贿赂的诱惑便可能激起我们内心的贪欲，导致我们丧失辨别力。请思想《箴言》作者所说的真理：“恶人暗中受贿赂，为要颠倒公平”（箴言17:23）。因此，《申命记》16章19至20节教导我们：“不可冤枉正直，不可看人的外貌，也不可受贿赂，因为贿赂能叫智慧人的眼变瞎了，又能颠倒义人的话。你要追求至公至义，好叫你存活，承受耶和华你神所赐你的地。”

我们必须谦卑地听从智慧人的责备。在这个时代，很难找到“既听又顺服”的耳朵——即神所喜悦的耳朵。特别是，尽管圣灵借着神神圣的话语责备我们，我们却执意拒绝这些责备。结果，我们不喜欢那些指出并揭露我们罪恶的讲道。我不禁想起《提摩太后书》4章3至4节：“因为时候要到，人必厌烦纯正的道理，耳朵发痒，就随从自己的私欲，增添好些师傅，并且掩耳不听真道，偏向荒渺的言语。”我们需要像诗人那样的态度。请看《诗篇》141篇5节：“任凭义人击打我，这算为仁慈；任凭他责备我，这算为头上的膏油；我的头不拒绝。因我仍要祈祷，反对恶人的作为。”我们必须珍视智慧人出于爱的责备，视其为“头上的膏油”。尽管这种责备在当时听起来可能既艰难又痛苦，但我们应当将其视为一个契机，在良心受触动之时静下心来反省自己。如果我们能在那责备中听见神的声音——并能承认、认罪、悔改并回转——

我们便能获得明辨是非的智慧，从而行在公义的道路上。你是否真的相信，我们这些基督徒拥有明辨是非的能力，能区分公义与不义，并走在公义的道路上？你是否真的相信，我们的教会正顺服教会之首——主的话语，行在公义的道路上？

今天，我遇到了一位神学院的学长牧师；我们共进午餐后，进行了一次非常坦诚的交谈。通过这次交谈，神让我获益良多，我也在主里的团契中得到了安慰。神借着与这位资深牧师的谈话，温柔地责备了我。在领受那责备时，我脑海中浮现出了一个人的身影。于是，在与那位牧师道别、开车回教会的途中，我打电话给那个人表达了歉意，同时也向对方表达了我的爱。在道歉并说了“我爱你”之后挂断电话，我内心深受触动。我不禁思考，今天主会对我们的教会说出怎样充满爱意的责备呢？为了探寻这一点，我翻阅了《启示录》第

二章和第三章，那里记载了主对七个教会的训示。我发现，在这七个教会中，唯有士每拿教会和非拉铁非教会只受到了称赞；其余五个教会则既受到了主的称赞，也受到了主的责备。让我们来看看主责备的话语：(1)

以弗所教会：“然而有一件事我要责备你，就是你把起初的爱心离弃了”（启示录 2:4）。(2)

别迦摩教会：“然而，有几件事我要责备你：因为在你那里，有人服从了巴兰的教训；这巴兰曾教导巴勒将绊脚石放在以色列人面前，叫他们吃祭偶像之物，行奸淫的事。同样，在你那里也有人服从了尼哥拉一党人的教训”（启示录 2:14-15）。(3)

推雅推喇教会：“然而，有几件事我要责备你：你容让那自称是女先知的妇人耶洗别；她用教导引诱我的仆人行淫乱，并吃祭偶像之物。我曾给她时间悔改，脱离淫行，她却不肯悔改”（启示录 2:20-21）。(4)

撒狄教会：“你要写信给撒狄教会的使者，说：‘那有神的七灵和七星的，这样说：我知道你的行为，按名你是活的，其实是死的。你要警醒！坚固那剩下、将要衰微的事物，因为我发觉你的行为在我神面前并不完全。所以，要回想你是怎样领受、怎样听见的；又要遵守，并悔改’”（启示录 3:1-3a）。(5)

老底嘉教会：“我知道你的行为，你既不冷也不热。我巴不得你或冷或热！你既如温水——不冷也不热——

我就要把你从我口中吐出去。你说：‘我发了财，已经发了财，一样都不缺。’却不知道你是那困苦、可怜、贫穷、瞎眼、赤身的”（启示录 3:15-

17)。主对这五间教会的责备，听起来让你有何感想？你认为哪些责备的话语也适用于我们的教会？“凡有耳的，就应当听圣灵向众教会所说的话”（启示录 2:7, 11, 17, 29; 3:6, 13, 22）。

人们为何会有婚外情？

“勒索使智慧人变为愚妄；贿赂能败坏人的心”（传道书 7:7）。

今天，我听到了一件事。在某个国家，99%的护士都想出国工作；然而据说，在这些护士中，约有 98%已婚者在出国后会发生婚外情。听到这个消息时，我不禁想：“真的有这么严重吗？”尽管我知道当今时代婚外情很普遍，却没想到比例竟如此之高。这确实是一个严重的问题。为什么这么多人会卷入婚外情呢？此前，我曾结合《箴言》5 章 8 节探讨过其中的原因。原因在于，人们未能与应当回避的人保持距离，反而疏远了应当亲近的人。换言之，那些有婚外情的人疏远了本应珍视的妻子，转而亲近本应回避的其他女性。他们之所以陷入婚外情，是因为没有忠实地爱自己的妻子（第 15 节），也没有在妻子身上找到喜乐（第 18 节）。此外，由于他们未能在妻子的怀抱中获得持久的满足，也未能在妻子的爱中常享欢愉（第 19 节），便将情感倾注于其他女性身上，拥抱他人的妻子，甚至与对方生儿育女（第 16、20 节）。

今天，我想根据《传道书》7 章 7 节的经文，探讨导致婚外情的另一个原因。这个原因就是“贪婪”。《出埃及记》20 章 17 节记载了上帝赐予摩西的十诫中的第十诫：“不可贪恋人

的房屋；也不可贪恋人的妻子、仆婢、牛驴，并他一切所有的。”上帝明确命令我们不可贪恋邻舍的妻子，可我们为何偏要这样做呢？其根本原因就在于我们内心的贪婪。当贪婪占据我们的内心时，我们便无法在自己妻子的怀抱中获得满足（箴言 5:19）。此外，贪婪驱使我们越过界限去觊觎其他女性。受眼目情欲的诱惑，我们注视妻子以外的女性，并倾听她们的声音。然而，无论我们见过多少女性或听闻过多少关于她们的事，我们的眼睛总是不知足（传道书 1:8）。就这样，撒但用污秽和肉体的情欲引诱我们，使我们陷入罪中（彼得后书 2:18）——具体而言，就是觊觎他人妻子的罪。

朋友们，通奸关系的根源在于贪婪。贪婪没有止境，永远无法满足（以赛亚书 56:11）。它阻碍我们以自己的妻子为满足（箴言 5:19），并驱使我们去觊觎邻舍的妻子（出埃及记 20:17）。因此，我们绝不可让心转向贪婪（诗篇 119:36）。圣经宣告，贪婪就是拜偶像（歌罗西书 3:5）。因此，我们必须弃绝各种形式的贪婪（路加福音 12:15），并治死我们里面存在的肉体私欲（歌罗西书 3:5）。我们必须除掉“淫乱、污秽、邪情、恶欲和贪婪”（第 5 节）。这是因为我们已经将肉体连同肉体的邪情私欲，一同钉在十字架上了（加拉太书 5:24）。愿你我都切勿觊觎邻舍的妻子（出埃及记 20:17），而是在自己妻子的怀抱中时刻获得满足（箴言 5:19）。

“至于淫乱并一切污秽，或是贪婪，在你们中间连提都不可提，这方合圣徒的体统”（以弗所书 5:3）。

智慧人的事奉

[传道书 7:8-10]

今天早上用过餐后，我给教会的一两位成员打了电话。她们为我准备了一些配菜，品尝之后，我想向她们表达谢意。在向其中一位致谢时，她深情地谈到了我们的教会，并表示自己会一直坚持参加聚会，直到生命终结的那一天。听到她这么说，我深受感动；她在教会多年，已与大家建立起一种深厚的情谊，这种情谊交织着我们共同生活中的种种考验与喜乐。她那要与教会风雨同舟、坚持到底的决心……在教会群体中，彼此服事并一同服事主，是何等美好的事。当我们从彼此的生命中瞥见这种美好的服事时，便能看见对方身上那“小耶稣”的形象。我相信，由这些“小耶稣”所组成的群体，才是一个真正的耶稣群体。我祈愿我们的教会能成为这样一个充满服事的群体。这不禁让我们思考：那么，我——或者我们——该如何去服事呢？

当我们开始默想《传道书》第 7 章时，我们已从第 1 至 4 节了解了“智慧人的心”，并从第 5 至 7 节领悟了“智慧人的责备”。如今，在今天的经文——《传道书》7 章 8 至 10 节——中，神就“智慧人的事奉”给予了我们宝贵的教导。我想围绕这些经文，探讨关于智慧人如何为主作工的三个功课：

第一，智慧人能将事情坚持到底，并结出果实。

请看《传道书》7章8节的前半部分：“事情的终局强如起头……”所罗门王曾言：“凡事都有定期，天下万务都有定时”，并指出有“生有时，死有时”（3:1-

2）。他也会谈到，死亡是我们众人的最终归宿（7:2）。圣经告诉我们，死亡标志着我们在世生命的终结。同时，圣经也宣告：事情的终局强如起头（第8节）。这是什么意思呢？这里的“事情的结局”指的是一个人对于手头任务的决心。说它“胜过起头”，意指它优于那种仅仅开始却未能完成的状态（朴允善）。

若仔细审视日常生活，我们会发现许多半途而废的例子。例如，我常翻开书开始阅读，却在读完之前就停下来，拖延到第二天或更晚才继续。除了阅读，还有许多其他任务也是如此：我着手开始，却未能完成，转而将其搁置。即便如此，有时我们仍会自我安慰，认为“万事开头难”（意即“好的开始是成功的一半”），以此来宽慰未能善始善终的遗憾。然而，圣经教导我们，不应仅仅满足于开始，更要将任务坚持到底并结出果实。我个人结合思考了《传道书》3章1-2节、7章2节以及7章8节的前半部分——

也就是我们今天研读的这段经文。所罗门王谈及旨意的成就与死亡的时刻，这促使我反思：在世寄居期间，若能成就神所托付的旨意，将会结出怎样的果实？这些果实又将如何呈现在面对死亡的时刻？我问自己：“迄今为止，我在做主工的过程中真正结出了什么果实？对于目前为主所做的工作，我又期待结出什么果实？当我离世并站在主面前交账时，我能献上什么果实呢？”在“我绝不能成为不结果子的无花果树”这一念头之外，我也意识到

神还期待我结出另一种果实。归根结底，我认为人生是一场必须奔跑到底的赛程。无论起头多么辉煌，结局都不应凄凉；反之，即便起头卑微，若能有辉煌的收场，那也是美好的。当然，并没有硬性规定结局*必须*辉煌。重要的是，在为主做工、奔跑信心赛程的过程中，我们绝不可中途退场。我们必须将这场信心之赛跑到底。我们必须怀着终极目标奔跑，坚持到底，并结出美好的果实。我们的生命必须结出配得神称赞的果子。

其次，智者行事存忍耐的心。

请看今天经文中《传道书》7章8节的后半部分：“.....存忍耐心的，胜过存骄傲心的。”上周，我与一位资深牧师坦诚交谈时，神再次借着祂向我传达了一个信息，那就是：“要忍耐。”特别值得一提的是，我被告知，做主工不仅需要谦卑，更需要极大的忍耐。这番劝勉是对我内心的责备，因为我意识到自己身上存在着急躁的倾向。我天性急躁，在做主工时往往缺乏耐性，难以持久忍耐。这种急躁必然导致言行上的过失。更严重的后果是，我可能会因此破坏神的工作。这是如何发生的呢？因为我跑在了神的前面。归根结底，当我反思自己为何急躁时，我意识到根源在于一颗骄傲的心（第8节）。骄傲的心缺乏忍耐，反而滋生急躁。结果，我不但在言行上，甚至在思想上也抢在主的前面行事。因此，我们这些容易急躁的人，必须谨记《箴言》作者在21章5节和29章20节的教导：“殷勤筹划的，足致丰裕；行事急躁的，必致贫乏”（箴21:5）；“你见言语急躁的人吗？愚昧人比他更有指望”（箴29:20）。圣经告诉我们，急躁的人没有指望，这种急躁会导致贫乏。所罗门王也说：“你

不要心里急躁恼怒，因为恼怒存在愚昧人的怀中”（传 7:9）。在坚持做主工的过程中，我们可能会遇到许多困难和令人恼怒的情况。如果我们缺乏耐心，像愚昧人那样因急躁而发怒，就有可能破坏主的事工。正因如此，《箴言》的作者写道：“人有见识，就不轻易发怒；宽恕人的过失，便是自己的荣耀”（箴言 19:11）。相反，当面对令人恼怒的情境时，我们应当保持耐心，去劝说那个惹恼我们的人。请思想《箴言》25 章 15 节的教导：“恒久忍耐可以劝动君王，柔和的舌头能折断骨头。”若能在愤怒时刻保持耐心并言语温和——

从而赢得对方的心，使我们能为主的事工同心协力——那将是多么美好的事。

我们必须坚持不懈——

必须一次又一次地忍耐。若要忠心地将主的工作进行到底，我们就必须操练忍耐与恒久忍耐。我们必须谨记《雅各书》5 章 10 至 11 节的教导：“弟兄姊妹们，要效法那些奉主名说话的先知，他们在受苦时展现了忍耐的榜样。你们知道，我们称那些坚忍到底的人为有福的。你们听过约伯的坚忍，也看见了主最终成就的美好结局。主满有怜悯与慈爱。”当我们全心信靠主并耐心等候时，必能见证祂所赐予的美好结果。

第三，明智的人在做主工时，会忠于当前的现实。

请看今天的经文——

《传道书》7 章 10 节：“不要说：‘为什么往日比今日好呢？’因为提出这种问题并不明智。”

有时，做主的工作会变得艰难困苦。在这些时刻，我们必须怀着谦卑的心完成任务。我们要怀抱使命感，忠心地将主的工作进行到底，并为主结出果子。然而，若我们屡遭困境，且任由骄傲悄然潜入内心，便可能停止工作，半途而废。我们或许起初怀有宏大的志向，最终却未能完成任务。这是因为骄傲使我们失去耐心，并因冲动而妄下断语。此外，面对逆境时，我们可能无法控制情绪而发怒——

将怒气发泄在环境、周围的人甚至自己身上。圣经称这样的人为“愚昧人”——

即缺乏智慧的人（第 9 节下半部分）。这种愚昧人渴望往日的繁荣，却不愿面对当前的困难与逆境（第 10 节）。既向往任务开始时的美好前景，又因工作推进过程中遇到的种种挑战而灰心丧气，这正是愚昧人的心态。因此，愚昧人非但不愿面对现实、出于完成使命的责任感而忠于当下，反而忽略了当下的生活，沉溺于对过去美好时光的怀旧幻想之中。愚昧人不断试图否认现实，无法接受事物的本来面目。相比之下，智者则坦然接受现实。无论境况如何，智者都拥抱现实，并在其中保持忠诚。他们不留恋过去或停滞不前，而是铭记神昔日的恩典，并在当下的艰难困苦中尊崇这份恩典。他们紧握得救的确据，凭信心向前迈进，深信神必将他们从眼前的困境与逆境中拯救出来。此外，智者怀着对未来的盼望前行；他们目光长远，而不拘泥于过去。借用使徒保罗的话说，智者是那些“向着标竿直跑”的人。在信心的赛程中，智者始终将目光锁定在终点线上。他们深知越过终点便有奖赏在等待，因此奔跑时始终紧盯着那个奖赏。正因如此，所罗门王告诫我们不要问：“为何往日胜过今日？”（第 10 节）。事实上，这与其说是劝勉，不如说是一种责备。我们必须谦卑地领受这位智者的责备。

在服事教会——即基督的身体——

的过程中，神近期让我领悟到的一点是：我缺乏智慧。意识到这一不足，使我不得不承认：我能走到今天，完全是出于神的恩典。在承认自己能服事教会至今全赖神恩的同时，我也在反思，自己智慧的匮乏是否给群羊带来了困扰。于是，我找到了一个新的祷告事项：向神祈求智慧。我紧守《雅各书》1章5节的话语来祷告：“你们中间若有缺少智慧的，应当求那厚赐与众人、也不斥责人的神，主就必赐给他。”在此过程中，我感谢神赐予我们在每周三的祷告会中默想《传道书》的机会，因为借着这卷书，祂教导我们何为“心中的智慧”。若单看今天的经文——《传道书》7章8至10节——

神向你我揭示了关于智者事奉的三重功课：（1）首先，智者能将事情坚持到底并结出果实；（2）其次，智者以忍耐的心去工作；（3）最后，智者在为主作工时，能忠于当下的现实。愿我们都能成为这样满有智慧去事奉的人。

人生的赛跑

[传道书 7:8-10, 14]

本周，我与一位我所敬重的资深牧师交谈。他今年 48 岁，提到接下来的两年对他而言至关重要。他似乎怀着一种坚定的信念在从事事工：必须在 50 岁之前稳固教会的根基。我们常看到，如果牧师到了五十岁事工仍未稳定，未来的道路往往会充满坎坷。当然，我们身边也不乏到了六十多岁仍需在事工重担下挣扎的牧师。每当见到退休牧师时，我也会反思这些问题。我常祷告并思考自己该如何度过余生，又该如何开展事工。就我个人而言，通过与教会中那些七八十岁甚至九十多岁长者的团契交流，我将人生视为一场 100 英里的赛跑。当然，人的寿命可能超过 100 岁，也可能在此之前离世；但为了这个比喻，让我们假设寿命为 100 岁，并将人生想象成一场 100 英里的赛跑。从这个角度看，靠着神的恩典，我已经跑完了最初的 40 英里左右。今天，我想结合这段经文，谈谈如何跑好余下的人生赛程，并从中汲取五个教训。

首先，我们学到的教训是：必须坚持跑完人生的全程。

在今天的经文——

《传道书》7章8节中，所罗门王指出：“事情的终局强如起头。”如果一个人参加赛跑却无意跑完全程，那这场比赛还有什么意义呢？我们必须朝着终点奔跑，不到最后绝不放弃。

此外，我们不能只在起跑时全力以赴。我们应当怀着跑完全程的决心，确保终点比起点更加美好。我常听到一些牧师未能善始善终，从而伤害了许多会众的消息。听到那些忠心事奉三四十年却未能体面退休的牧者的经历，对我这个事奉新手而言是一个深刻的教训，它提醒我：“事情的结局强如起头。”这一教训不仅适用于我们牧者，也适用于每一个人。智者会听从神的话语，并竭力在神和人眼中为自己的人生画上一个美好的句号。我祈祷我们能跑完信心的赛程，使结局胜过起头，并借着我们彰显出耶稣的馨香之气。

其次，我们明白必须怀着忍耐与谦卑的心奔跑人生的赛程。

在今天的经文——

《传道书》7章8节中，所罗门王说道：“存心忍耐的，胜过居心骄傲的。”当我们竭力跑完人生的全程时，难免会遇到许多需要极大忍耐的时刻。人生是一场需要耐力的马拉松；在生活的艰难困苦中，我们必须坚持到底，跑完全程。除了忍耐，我们还必须怀着谦卑的心奔跑；切不可起初谦卑，最终却变得骄傲自大。例如，扫罗王起初谦卑，自视为微不足道，但后来却变得狂傲，违背神的话语，并得罪了神。所罗门王起初治理以色列民有方，怀着谦卑的心向神寻求智慧；然而，他晚年的结局却并不美好，因他违背了神的话语。想到要事奉主并始终保持谦卑的信心直到最后，真是一件令人战兢的事。有多少牧者起初像施

洗约翰那样，在旷野作“呼喊的声音”，后来却像大卫王那样，在繁华的城中、在王宫里屈服于骄傲并犯下罪恶？我最担心的是，骄傲往往会在人毫无察觉时悄然滋生。要如此保守自己的心，实在艰难。然而，既已踏上人生赛程，就必须坚持到底，始终保持谦卑的灵。谦卑，应当贯穿始终，既是起点，也是终点。让我们怀着忍耐与谦卑，跑完信心的赛程。

第三，我们学到的功课是：不可怀着急躁的心态或暴躁的脾气去奔跑人生的赛程。

在今天的经文——

《传道书》7章9节中，所罗门王告诉我们：“不要心里急躁，轻易动怒。”我对马拉松了解不多，但我想，马拉松选手绝不会在比赛一开始就全速冲刺。如果一个人急躁行事，便无法跑完全程。那些阅历比我丰富的人肯定深有体会：仅凭急躁的心态，是无法顺利走完人生之路的。当然，这并不意味着我们要懒散度日；懒惰也是一种罪。我们必须勤勉地奔跑人生的赛程，却不可急躁冒进。此外，在奔跑人生赛程时，我们不可怀揣怒气或肆意发泄愤怒。行色匆匆时，人很容易动怒。有一次，我去养老院探望教会的一位年长女执事，听到另外两位老妇人在大声争吵、互相谩骂。听到她们在盛怒之下恶语相向，我感到十分震惊。因担心给孩子们留下不好的榜样，我匆匆离开了那里。那真是一幅令人难堪的景象：已走过漫长人生岁月的人，竟仍无法控制情绪，诉诸大声叫嚷与粗言秽语。“暴怒的人挑起争端”（《箴言》15:18）。正如林肯总统所言，如今我已步入不惑之年——

这是一个必须为自己面容神态负责的年纪。我绝不能带着愤怒或暴躁的神情去奔跑人生的

赛程。在这个纷扰的世界里，我愿怀着沉稳的心态，保持冷静，克制怒气，跑好人生的赛程。

第四，我们学到的功课是：不可怀恋过去而奔跑人生的赛程。

在今天的经文——

《传道书》7章10节中，所罗门王劝诫我们不要问：“为什么往日比今日好呢？”原因很简单：提出这种问题并不明智。换言之，智者不会因眷恋过去而忽略了当下的奔跑。试想一位马拉松选手，如果在比赛中只顾着怀念过去——比如想着“我起跑时是最快的……”——却不专注于眼前的赛程，他的比赛结果会怎样呢？许多人沉溺于怀旧之中，渴望回到过去，结果生活停滞不前，拒绝自我提升。如果一个人总是回首往日的辉煌——想着“当年我曾……”——

他就无法忠实于当下的生活，也无法充分发挥潜能去跑好这场赛程。智者是向前奔跑的。没有哪位马拉松选手会回头看着跑；他们奔跑时，目光始终锁定在终点线上。我们也当如此。若要跑完人生的赛程，我们绝不可回头。当然，我们不应忘记神过去赐予我们的恩典；然而，我们绝不能停留在过去的恩典中。我们的神是一位在当下赐予比过去更大恩典的神（《以赛亚书》43章18-

19节）。因此，我们在奔跑信心赛程时，必须祷告、期盼并等候神那将要成就新事的工作。我们要怀着对更大恩典的渴慕去奔跑。神必将祂为我们积蓄的丰盛恩典倾倒下来。

最后，我们学到的第五个功课是：我们必须凭信心奔跑人生的赛程，并承认顺境与逆境往往相伴而行的现实。在今天的经文——

《传道书》7章14节中，所罗门王指出，神已命定顺境与逆境在我们的生活中并存。他劝勉我们：“遇亨通的日子，你当喜乐；遭患难的日子，你当思想。”神为何安排这两者相伴而行呢？祂的目的是要让人“无法查出他身后有什么事”。尽管预知未来似乎更理想，但若我们真能预知未来，无疑会犯下更多得罪神的罪。预知未来定会使我们变得狂傲，从而不再仰赖神；我们会试图随心所欲地生活，仿佛自己是命运的主宰。我们可能会变得懒惰，或者——一旦放弃——

任由生活漫无目的地漂流。其实，不知道未来反而是件好事。试想，若已预知足球比赛的最终比分，观看过程便索然无味，甚至让人提不起兴致。我们需要保持对未来的未知；我们应当对未来一无所知。我们无需知晓未来是顺境还是逆境，只需在顺境中欢喜快乐，在逆境中省察反思。毕竟，人生不应只有顺境，否则会滋生骄傲；也不应只有逆境，否则会引诱我们陷入罪中。神凭其全知，命定我们人生的赛程既有平坦大道，也有艰难上坡和曲折弯路。正如马拉松比赛中各种地形缺一不可，在我们人生的赛程中，这些经历也同样必不可少。唯有如此，我们才能跑完这场信心的赛程——

在全然仰望并依靠主的同时，献上感恩、赞美与祷告。谈及信心的赛程，我们不可忽略《提摩太后书》4章7至8节及《使徒行传》20章24节中的话语：

“那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所信的道我已经守住了。

从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按着公义审判的主到了那日要赐给我的；

不但赐给我，也赐给凡爱慕他显现的人”（提后 4:7-8）。

“我却不以性命为念，也不看为宝贵，只要行完我的路程，成就我从主耶稣所领受的职事——就是见证神恩惠的福音”（使徒行传 20:24）。

愿我们都能像使徒保罗那样，跑好人生的路程。愿我们跑完信心的赛程。愿我们在信心的奔跑中，结局在神眼中比开端更加美好。愿我们怀着忍耐与谦卑，坚持奔跑到底。愿我们急躁、不怀怒气地奔跑。无论前方有何艰难困苦，愿我们定睛于那位使万事互相效力叫人得益处的主，跑完信心的赛程。愿我们众人的生活都能荣耀神。

智慧之美

[传道书 7:11-14]

当我们审视自己一生中所做的决定时，是以什么为标准的呢？就我个人而言，我认为首要的问题是：“这对我有益处吗？”例如，若要在选项 A 和选项 B 之间做选择——

A 能带来益处，而 B 会导致不利后果——

我们自然会选择 A。当然，在以此为标准做决定时，我们也必须仔细考量所谓“益处”的性质。我们需要权衡所选的道路究竟是有益于我们的信仰生活，还是仅仅服务于肉体或世俗的生活。如果所选之路能带来属灵的益处，我们就应当选择它。即便这条路不能带来物质或肉体上的好处，只要它有益于我们的灵性生命与信仰，我们也应选择它。要做到这一点，我们需要神的智慧。智慧使我们具备正确的洞察力，并能做出明智的判断。

当我们继续默想《传道书》第七章时，我们正探讨“智慧”这一主题：第 1 至 4 节讨论“智慧之心”；第 5 至 7 节讨论“智慧的责备”；第 8 至 10 节讨论“智慧的功用”。在此背景下，纵观今天的经文——《传道书》7 章 11 至 12 节——

我们看到所罗门王指出：“智慧如产业一样美好……”（第 11 节），并且“……知识更为美好

.....”（第 12 节）。简而言之，他宣告智慧是美好的；他所谈论的正是“智慧之美”。此处，“美好”一词包含“良善”或“有益”之意。换言之，称智慧为美好，意味着智慧对我们有益，能给我们带来好处。那么，智慧究竟能给我们带来哪些益处呢？圣经强调了三个主要方面。

首先，智慧带来的益处在于它赋予我们永恒的视角。

在今天的经文《传道书》7 章 11 节中，所罗门王将智慧形容为美好的——如同产业一般——

意指那是一种能够长久存留的财富。简而言之，智慧是美好的（且对我们有益），因为它对我们具有永恒的价值（朴允善语）。世俗的财富或权势等身外之物缺乏永恒价值，而智慧之所以美好，是因为它像一份产业一样，拥有永恒的价值。智慧不仅因其持久的价值而美好，更因为它赋予了我们永恒的视角。它之所以美好、有益，是因为它指引并帮助我们为永恒的事物而活。特别是，神将对永恒的渴望放在了我們心中（传道书 3:11），而智慧之所以美好、有益，正是因为它满足了这一渴望。因此，《箴言》的作者宣告道：“你心得了智慧，也必觉得甘美；你若找着，至终必有善报，你的指望也不致断绝”（箴言 24:14）。拥有智慧的人，便拥有永恒的盼望。

其次，智慧带来的益处是保护。请看今天的经文——

《传道书》7 章 12 节：“智慧护庇人，好像金钱护庇人一样；但智慧的益处乃是智慧能保全智慧人的生命。”此处“护庇”一词的字面意思是“荫蔽”或“避难所”（Radmacher 语）。所罗

门王的意思是，智慧和金钱都能为我们提供荫蔽或避难所。试想烈日当空的日子，天气该是多么炎热，不是吗？在这样的酷热中，我们自然会寻找遮荫之处。所罗门王指出，智慧和金钱正是为我们提供了这种荫蔽。说它们提供荫蔽，意指它们带给我们平安与安全感。简言之，这意味着智慧和金钱能保护我们。你认为呢？你相信智慧和金钱能给你带来保护吗？你很可能会同意金钱能提供保护，因为拥有金钱往往能给人安全感。正因如此，《箴言》的作者说：“人的资财是他生命的赎价，但穷乏人听不见威吓的话”（箴言 13:8）。例如，如果孩子遭绑架并被勒索赎金，拥有金钱能让我们支付赎金救回孩子；但若身无分文，在这种情况下我们又能做什么呢？然而，所罗门王宣称智慧比金钱更为宝贵

意即在保护我们免受伤害方面，智慧比金钱更有益处。你也相信智慧比金钱更能保护我们吗？在《箴言》31 章 10 至 31 节这段著名的经文中，作者谈到了贤德的妇人。特别是第 10 节说道：“才德的妇人谁能得着呢？她的价值远胜过珍珠。”像珍珠或金钱这类物质事物是转瞬即逝的；换言之，金钱缺乏恒久性。然而，智慧并非来去匆匆之物（《传道书》7:11）；它对我们而言具有永恒的价值。正因如此，所罗门王宣称智慧比金钱更有益处。金钱或许能保全我们的肉体生命，却无法保全我们的灵魂；反之，智慧不仅能保全我们的肉体生命，更能保全我们的灵魂，这使其价值远超金钱。因此，《箴言》的作者写道：“得智慧、得聪明的，这人便为有福！因为得智慧胜过得银子，其利益强如精金”（《箴言》3:13-14）。我们切不可离弃智慧，而当爱慕智慧，因智慧必保护并看顾我们（《箴言》4:6）。

最后，智慧带来的第三个益处是，它使我们能够经历神的恩典——

这种恩典能在我们有需要时提供帮助。

这种在我们有需要时给予帮助的神的恩典究竟是什么呢？圣经强调了其中一两个关键方面：

(1) 首先，我们所经历的神的恩典，包含着对神主权的承认。

请看今天的经文——

《传道书》7 章 13 节：“你要察看神的作为；因神使为曲的，谁能变为直呢？”这段经文的意思是，人类无法改变或修正神的作为。因此，这段经文彰显了神绝对的主权（朴允善语）。当我们境遇顺遂时，承认神的绝对主权或许相对容易；然而，若没有信心，要在逆境中承认这一点则是不可能的。诚然，即便在顺境中，我们也唯有凭信心才能承认神的主权；但不知为何，这似乎总比在患难时刻要容易些。我们或许会自然地问：“如果神爱我们，为何祂容许逆境存在，而不只赐予我们顺遂的福分呢？”这乃是神那超越人类理解的主权旨意。那么，神的旨意究竟是什么？请看《传道书》7 章 14 节的后半部分：“……神使这两样并列，为的是叫人查不出身后有什么事。”神在其主权旨意下所容许的顺境或逆境，其作用之一便是让我们无法窥透未来。这对我们是有益的，因为它迫使我们全然的信靠寄托于神（朴允善语）。所罗门王在今日经文中传达的信息是：无论身处顺境还是逆境，承认神的绝对主权便是智慧所在。因此，智者凭信心生活，在顺逆境遇中皆认信神的主权。

(2) 其次，神的恩典——在适当时刻临到我们并借着智慧向我们显明——

使我们在顺境中能喜乐，在逆境中能省察。

请看今日经文《传道书》7 章 14 节的前半部分：“遇亨通的日子，你当喜乐；遭患难的日子，你当思想……”智慧人深知，神在我们的生命中既安排了顺境，也安排了逆境。他们也明白，那位统管这一切的神，特意让我们无法完全参透或预知未来。智慧人不会只在事事顺遂时才欢喜快乐；相反，他们会领受神在逆境中所赐的恩典。这恩典是什么呢？这恩典就是智慧使我们在逆境中看见了以往未曾看见的事物。那么，在逆境中，智慧向我们显明了什么，使我们得以经历神的恩典呢？（朴允善）

(a)

它显明了我们是罪人这一事实。换言之，智慧使我们在逆境中看见自己的罪，从而使我们在神面前谦卑下来。这是何等大的福分啊！能在神面前意识到自己是个罪人，乃是极大的恩典。因为一旦领悟了这一真理，我们就能体会到耶稣十字架上那赦罪之恩的浩大。若能在逆境中领悟这恩典，那么逆境本身也就成了祝福。智慧之所以有益，正是因为它使我们能领悟这一真理。

(b) 它使我们能看见他人。当我们处于成功的高峰时，往往会忽略身边的人——

甚至完全不把他们放在眼里。然而，唯有在面对逆境时，我们才会开始留意身边的人。随着轻视他人的心态消退，我们开始承认并尊重他们。

(3)

这是与神的审判相遇。当万事亨通、兴旺发达之时，谁会想到神的审判呢？然而，在逆境中，我们会遇见那位审判罪恶的公义之神。于是，敬畏神的心便在我们里面油然而生。这正是神在患难时期赐予我们的恩典。(d)

它使我们能够期盼与主永远同住。智慧不仅让我们向往永恒的事物，更赋予我们永恒的视角；因此，特别是在逆境中，它让我们更加深切地渴望神那永恒的国度。此外，智慧还激发我们怀抱盼望，期待在那国度里与主永远同在。这就是神在我们的困苦中赐予的恩典。神所赐的智慧帮助我们亲身体会这恩典。这就是智慧的益处，也是智慧的美好之处。

智慧是美好的。智慧对你我都有益处。它之所以有益，是因为它赋予了我们永恒的视角；它之所以有益，是因为它保护了我们。更重要的是，它让我们能够经历神的恩典——即在我们最需要时适时的帮助。正因如此，《箴言》的作者劝勉我们：“智慧为首，所以要得智慧；在你一切所得的之上，要得聪明”（箴言 4:7）。我祈愿你我都能向神寻求智慧，因为祂慷慨地赐予众人，且不斥责人（雅各书 1:5）。愿你我都能亲身体会智慧的美好。

智慧的根基

[传道书 7:15-18]

在今天清晨的祷告会上，我默想了关于蒙福家庭、蒙福教会和蒙福国家的主题，重点关注了《历代志下》9 章 7 节：“你的臣仆、常侍立在你面前听你智慧之言的，是有福的！”默想这节经文时，我深感能遇到一位智慧的领袖是何等大的福分。以色列国之所以蒙福，正是因为其君王所罗门拥有智慧。智慧的所罗门王秉行公义与正直，从而坚固了国家（第 8 节）；正如示巴女王所见证的，以色列百姓确实是有福的。家庭要蒙福，一家之主——丈夫或父亲——必须有智慧；公司要蒙福，总裁必须有智慧；教会要蒙福，牧师必须有智慧；国家要蒙福，总统必须有智慧。正因如此，我们在今早的祷告会上为这些领袖代求，祈求神赐予家庭、公司、教会及国家领袖智慧。

近来，我们在每周三的祷告会上一一直默想《传道书》第 7 章。我们探讨了“智慧之心”（1-4 节）、“智慧的责备”（5-7 节）、“智慧的功用”（8-10 节）以及“智慧的美善”（11-14 节）。在此背景下，今天的经文——《传道书》7 章 18 节——

记载了智慧的所罗门王论及那些敬畏神的人。在默想《传道书》7 章 15-

18 节时，我想起了《箴言》1 章 7 节：“敬畏耶和华是知识的开端；愚妄人藐视智慧和训诲。”因此，我愿以“智慧的开端”为题，学习关于敬畏神（即智慧之源）的人应当如何生活的功课。请看《传道书》7 章 18 节：“你持守这个，也不要松开那个；因为敬畏神的人，必从这两者中都出来。”所罗门王指出，那些敬畏神——即智慧之源——

的人，会避免走向两个极端。就我个人而言，我认为“平衡”在信仰生活中至关重要。因为我感到许多基督徒的信仰生活缺乏平衡。举个例子——

正如我们之前在《传道书》7 章 14 节所默想的那样——

基督徒往往喜爱“亨通的日子”，却厌恶“患难的日子”。换言之，尽管我们应当相信神会在适当的时候赐下恩典来帮助我们——无论是在顺境还是逆境中——

并充分享受那恩典，但我们往往在艰难时刻未能做到这一点，即便在顺境中我们自以为正在享受恩典。你呢？在患难的日子里，你是否真正享受了神那及时的恩典？在艰难时刻，你是否看见了那些在顺境中未曾看见的事物？你是否意识到，在患难中我们能认清自己是罪人，并注意到身边那些曾在我们春风得意时被忽略的人？你是否看见，我们开始敬畏那位审判罪恶的公义之神，并盼望永远与主同住？观察神如何安排亨通与患难的日子——将两者交织在一起——

让我更加深刻地体会到信仰生活中保持平衡的必要性。我们固然需要亨通的日子，但也需要患难的日子。神之所以在我们的生命中交织这两种经历，是因为祂将未来隐藏起来，不让我们完全参透（第 14 节），以此希望我们单单凭着对祂的信心生活。因此，仅仅拥有

亨通的生活是不够的；我们也需要苦难。然而，当今许多基督徒似乎对亨通的祝福十分熟悉，却未能领悟苦难中所蕴含的祝福。这样的信仰生活缺乏平衡。

不仅未来超出了我们的理解范围（第 14 节），我们也无法理解为何义人必须受苦，而恶人却能亨通。换言之，神不仅交替安排了顺境与逆境，使未来难以预料；更在祂绝对的主权之下，让我们无法参透为何义人受苦而恶人亨通。请看我们今天要研读的经文——

《传道书》7 章 15 节：“在我虚度光阴的日子里，我见过这两种情况：义人行义却遭灭亡，恶人行恶却享长寿。”所罗门王在此表达了他心中的困惑：为何义人会灭亡，而恶人却能长寿？你能理解吗？难道信靠耶稣的义人不该享有长寿的福分吗？恶人怎么可能享受到这种福分呢？这无疑是神主权作为的一个例证，超出了人类理智所能理解的范畴。因此，我们唯有承认神绝对的主权。我们必须凭信心前行，信靠那位掌管万有的神，并顺服祂赐予我们的话语。神的话语中有一项教导，就是要避免走极端。那些过着平衡信仰生活的人——即行事明智且敬畏神的人——

会避开极端。那么，所罗门王所指的极端究竟是什么呢？第 18 节提到的“这”与“那”，指的就是“过度公义”与“过度邪恶”这两个极端。换言之，凡拥有智慧根基的人——也就是敬畏神的人——都会避免走向过度公义或过度邪恶的极端。

首先，所罗门王劝诫我们不要行义过分。

这里所指的“义人”，并非指那些因信耶稣基督而称义的人，而是指那些自以为义的伪善者（朴允善语）。这些伪善者是谁呢？就像法利赛人一样，他们试图通过遵守和践行神的律法来寻求救恩。换言之，他们是那些企图靠自己的行为获得救恩的人。他们不愿接受神所赐予的义，反而试图靠自己的努力和功德来获取义。他们的义是那种肯定自身努力与功德、并以此抬高自己的义。这种义最终必然滋生骄傲。因此，这些伪善者自以为有智慧。然而，他们的智慧绝非来自上头的智慧（雅各书 1:15）。我们之所以这样说，是因为来自上头的智慧以温柔——即谦卑——为特征，而伪善者表现出的却是自高自大的傲慢。正因如此，所罗门王在《传道书》7 章 16 节中说道：“不要行义过分，也不要过于自逞智慧，何必自取败亡呢？”听到所罗门王的话，我不禁想起《箴言》16 章 18 节的教导：骄傲在败坏以先。为了避免灭亡，我们切不可行义过分。

其次，所罗门王劝诫我们不要行恶过分。请看今天的经文——

《传道书》7 章 17 节：“不要行恶过分，也不要为人愚昧，何必不到期而死呢？”这段经文并非暗示在某种程度上行恶是可以接受的；相反，它是对极端行恶的警告。所罗门王劝诫我们不要变得过分邪恶。那么，变得过分邪恶意味着什么呢？这意味着不敬畏神，并且因愚昧而违背祂的话语。换言之，一个追求极端邪恶的愚昧人，往往随心所欲地生活；他们因否认神的存在，从而违背神的话语。例如，那个行恶过分的人，就是一个彻头彻尾的愚昧人。愚昧人的心，总是在宴乐之家（第 4 节）。此外，愚昧人的心受贪婪和贪图贿赂的支配（第 7 节）。愚昧人狂傲（第 8 节）且易怒（第 9 节）。我们能对这样的人抱有

什么期望呢？圣经如何描述这种极度邪恶之人的结局？所罗门王指出，行恶过分的人会早早丧命（第 17 节）。然而，若将第 17 节与第 15 节的后半部分放在一起看，似乎存在矛盾。在第 15 节中，所罗门提到有些恶人尽管行恶，却依然长寿；但在第 17 节中，他又说恶人可能早早丧命。那么，我们该如何理解这两句话呢？请看《传道书》8 章 12 至 13 节的话语：“罪人虽然作恶百次，倒享长久的年日；然而我准知道，敬畏神的人，就是在祂面前敬畏的人，终久必得福乐。恶人却不得福乐，也不得长久的年日，这年日好像影儿，因他不敬畏神。”尽管在我们看来，有些恶人虽行恶却能长寿（第 15 节），但圣经明确指出，恶人必不得福乐，也不能长久（8:13）。原因何在？因为恶人不敬畏神。圣经明确宣告，不敬畏神的人无法享长寿。

敬畏神的人不会过极端的生活。换言之，敬畏神的智慧人不会行事“过分”（第 16、17 节）。敬畏神（即智慧之源）的人，既不会“过分公义”，也不会“过分邪恶”。这是因为他们明白，过分公义会导致自我毁灭，而过分邪恶则会导致早早丧命。相反，他们避开这些极端，过着平衡的信仰生活。这种平衡的生活意味着：因信耶稣基督称义之后，他们单单凭信心生活，并过着恨恶邪恶的生活。他们因敬畏神而恨恶邪恶（箴言 8:13），也因同样的缘故喜爱公义。因此，敬畏神——即智慧之源——的人，必恨恶不义，喜爱公义，并以此行在公义的道路上。此外，那些敬畏神并走在公义道路上的人，绝不偏离左右。愿你我都成为敬畏神——那一切智慧之源——的人。

赋予人智慧的智慧

[传道书 7:19-22]

近来，每当我接触到身边年迈体弱的人，便愈发深刻地领悟到《传道书》7章2节所揭示的真理——

死亡是我们所有人的最终归宿。我不禁对人生的这一终点进行深思。我观察到，随着岁月的流逝，我们的身体——这肉身的“帐棚”——

难免会日渐衰弱。我目睹人们因体力衰退而饱受各种疾病的折磨。正如身体衰弱会导致免疫力下降、容易受疾病侵袭一样，若我们的灵魂缺乏力量，也极易陷入诱惑与罪恶之中。

正因如此，我们需要属灵的力量。那么，我们该如何获得这种属灵力量呢？我们必须向神祷告。当然，我们献给神的祷告必须建立在神的话语之上。也许正因如此，有人将属灵力量与祷告的力量等同起来。谈及祷告的力量，我不由得想起前些日子与一位来自庆尚地区的人士的交谈。他提到，祷告时需要“ppaksige”（意为“强烈地”或“竭尽全力地”）。看来，该地区的人们常用这个词来形容那种充满热忱与全心投入的祷告。回想几年前，一位长者曾对身为年轻牧师的我指出，我缺乏属灵力量。当时，我并不完全理解“属灵力量”的含

义，因而不知如何回应。然而，此后每当我审视自己，便意识到自己不仅缺乏属灵力量，在智识、才干、行动力、体力等方面也都有所欠缺。除了感到力不从心，有时我甚至会感到一种彻底的无助。那么，我该怎么办呢？我深感有必要在这些不足之处——无论是属灵力量、智识、才干、行动力还是体力——加强自己。我们该如何获得力量？尤其是，我们该如何增强属灵力量呢？

在今天的经文《传道书》7章19节中，所罗门王说道：“智慧使有智慧的人比城中的十个官长更有能力。”这究竟意味着什么？这意味着智慧赋予了智者力量——使他们比治理一座城市的十位统治者更强大、更有能力。简而言之，智慧赋予了智者力量。那么，智慧是如何赋予智者力量的呢？让我们从今天的经文中汲取三个教训。

首先，智慧赋予智者力量，因为它教导他们一个事实：世上没有一个义人是不犯罪的。

请看今天经文中的《传道书》7章20节：“世上行善而不犯罪的义人，实在没有。”所罗门王宣告说，在这个世界上，没有一个行善却不犯罪的义人。这说明了什么？这意味着没有一个人能靠自己的善行被称为义（即被宣告为义）。换言之，没有人能通过人靠努力遵守律法而在神面前获得公义（罗马书

3:20）。正因如此，使徒保罗才说：“没有义人，连一个也没有”（第10节）。智慧通过揭示“世上无人能靠善行得救”这一真理，赋予了智者力量。智慧如何赋予智者力量呢？它是通过引导智者仰望那位施行拯救的神来实现的。智慧教导我们两个基本真理，从而赋予我们力量：一是世上没有行善而不犯罪的义人，二是无人能靠自己的善行得救。智慧揭示

这些真理，将我们的目光引向那位称罪人为义的拯救之神。更具体地说，智慧引导我们凭信心仰望耶稣基督——那位在世上行善却从未犯罪的真正的义者——

以此赋予我们力量。因此，我们应当切切渴慕这种智慧，甚至胜过渴慕金银或珍宝。对于那些已因信耶稣基督而称义的人来说，智慧赋予我们力量，使我们认识到我们的称义完全源于神绝对的恩典。简而言之，智慧所赋予的力量就是恩典的力量；智慧正是借着恩典的大能赋予我们力量。

其次，智慧赋予智者力量，因为它赐予他们一双能分辨的耳朵。请看今天的经文——

《传道书》7章21节：“人所说过的一切话，你不要放在心上，恐怕听见你的仆人咒诅你。”

在我看来，能够真正倾听他人，是一份难得而宝贵的恩赐，因为这种专注的倾听并不常见。此外，在生活的艰难困苦中，认真倾听那些受苦之人的心声，本身就是一种极具价值的安慰事工。当然，这绝非易事，因为要善于倾听，需要自我克制的操练。若要实践使徒雅各的教导——即“快快地听，慢慢地说”——

并在倾听他人时保持克制，我们需要付出努力与心志。更进一步说，要将“快快地听”这一教导落实在生活中，我们必须向神寻求智慧（参《雅各书》3:19）。为何必须如此？因为当神赐予我们智慧时，我们不仅能以谦卑的态度倾听他人，更能以明辨的心去倾听。真正有智慧的人不会不加选择地听取每一句话，而是懂得明辨。简而言之，智者拥有一双善于明辨的耳朵：他们听取应当听的话，同时过滤并忽略那些无需理会的话。若我们因愚昧而缺乏这种明辨力，可能会对所有人的话都给予过多的关注；我们甚至可能去听——

并把心放在——

那些背后议论我们之人的闲言碎语上。如果我们听取并纠结于他人的每一句话，就很可能听到“你的仆人咒诅你”（《传道书》7 章 21 节）。如果我们对每个人说的每一句话都过于在意，难免会听到其中咒诅我们的声音；而当那种情况发生时，我们的内心又会陷入怎样的境地呢？

据说，查尔斯·司布真（Charles

Spurgeon）牧师曾对神学生说：“牧师需要一只‘瞎眼’和一只‘聋耳’。”他接着补充道：“你无法堵住别人的嘴，因此，最好的做法就是闭上自己的耳朵——

不去理会别人的闲言碎语”（Wiersbe）。我们必须寻求神的智慧；具体而言，我们要祈求祂赐予我们一双能分辨的耳朵。有了这样的耳朵，我们就能分辨哪些话该听、哪些话该置之不理，从而只听取那些对我们有益的话语。我们应当听取的话语之一，就是智者的责备。请看《传道书》7 章 5 节：“听智慧人的责备，强如听愚昧人的歌唱。”谁会天生喜欢听责备自己的话呢？然而，智慧能引导智者听取这些责备。此外，智慧还能让我们听见神的声音。正因如此，我们必须向神祈求智慧和能分辨的耳朵。借着神所赐的这双能分辨的耳朵，我们要区分世俗的声音与主的声音，并以聆听主的声音为乐。简而言之，智慧赋予我们的力量就是神话语的力量；智慧借着神的话语加添我们力量。

第三，智慧赋予智者力量，使他们能够认清罪恶。

请看今天的经文——

《传道书》7 章 22 节：“因为你心里知道，你自己也曾多次咒诅别人。”当智慧使智者能够

分辨世俗的声音与主的声音——并听见主的声音——

时，我们便能借着这神圣的声音认清自己的罪。世俗的声音往往使我们忽视罪恶，导致我们重蹈覆辙；而神的声音则使我们能看清罪恶的真面目。一个典型的例子就是认清内心深处的罪（第 22 节）——

具体来说，就是我们在意念中咒诅他人的行为（第 22 节）。如果我们不加分辨地听别人的话，可能会听到咒诅的言语；然而，若缺乏分辨力，我们可能听不到——或无法察觉——

自己内心深处那个咒诅他人的声音。智慧赋予智者力量，使他们能够听见并辨识出这些内心的声音。智慧如何赋予智者力量呢？它通过显明人凭一己之力绝无法胜过罪的事实，同时引导人信靠耶稣在十字架上所流的赎罪之血，从而赋予人力量。换言之，真正的智慧不仅揭示了我们内心的罪，更引导我们凭信心仰望耶稣——

祂为了赦免这罪，替我们在十字架（即咒诅之木）上受死——

以此使我们从罪中得释放。难道你不渴望从罪中得释放吗？智慧通过将人从罪中释放出来，赋予智者力量。它使人能够信靠并经历耶稣在十字架上所流之血的大能。简而言之，智慧所赋予我们的力量，正是那宝血的力量……那是力量的源泉。智慧借着耶稣在十字架上所流的宝血，赋予我们力量。

智慧赋予智者力量；它赐予我们力量。智慧如何赋予我们力量呢？它教导我们一个真理：世上没有一个义人是不犯罪的；借此，智慧引导我们凭信心仰望耶稣基督——那位行善且未曾犯罪的主。因此，智慧借着恩典的力量赋予我们力量。智慧借着这恩典赋予我们力量，使我们的心中充满感恩。智慧还通过赐予我们敏锐的听觉来赋予我们力量。它使我们能够分辨神的声音与世界的声音；通过帮助我们过滤掉世界的声音、转而聆听神的声音，它赋予了我们力量。换言之，智慧借着“道”（神的话语）的力量赋予我们力量。智慧借着“道”赋予我们力量，引导我们行在顺服的道路上。智慧通过帮助我们认清罪来赋予我们力量；具体而言，它揭示了我们心中咒诅他人的罪，引导我们仰望那位能赦免此罪的耶稣。智慧借着宝血的力量赋予我们力量，使我们得以尝到自由的喜乐。愿这样的祝福临到我们每一个人。

“主耶稣，求将丰盛恩典倾注我灵；

唯主耶稣是我力量，是我满足。”（第 486 首赞美诗副歌）

“这就是我的发现”

[传道书 7:23-29]

你如何处理人际关系中的冲突？当然，并非所有关系都充满冲突，但可能确实有那么一个人，与他的关系紧张到让你倍感压力。我们该怎么办？尤其是当那个人——

那个让我们压力重重、生活艰难的人——

激发出我们内心最糟糕的一面时？就我个人而言，遇到这样的人时，我往往会选择回避，因为我想避开冲突。我既不想面对他们，也不想与他们交谈，所以干脆敬而远之。我常问自己这是否真的是主的旨意，却并不完全确定。我不确定自己处理人际关系的方式是否合乎主的心意。然而，我曾对妻子说过这样的话：“如果有人让你生活艰难，并激发出你内心最糟糕的一面，也许神正是借着那个人来帮助你认识自己的罪。”这难道不讽刺吗？神很可能正是借着那个我想要回避的人来帮助*我*认识自己的罪，我却没能看清这一点——反而以为神可能是要让*她*获得这种领悟。

近来，我逐渐意识到，能认识到自己的罪是一种极大的祝福。过去我并非如此看待；意识到罪往往伴随着痛苦，因内疚感而使我陷入绝望。然而，每当我默想经文时，圣奥古斯丁

那句名言——“哦，有福的罪！”——

便常在我心中引起共鸣。神正逐渐帮助我在自己生活的处境中领悟这句话的含义。怀着这种视角，当我反思今天的经文——《传道书》7 章 23 至 29 节——时，我相信“领悟”是神赐予我们的莫大祝福。

在今天的经文中，所罗门王三次使用了“领悟”（或“发现”）一词：“我发现……”（26 节）、“……我发现了这一点”（27 节）以及“这就是我的发现”（29 节）。对这个反复出现的词的思考，引发了我这样一个问题：“所罗门王究竟领悟到了什么？”根据相关经文，我将他的领悟总结为四点：

首先，所罗门王领悟到，人无法单凭一己之力使自己变得有智慧。

请看《传道书》7 章 23 节：“我曾用智慧试验这一切事，说：‘我要得智慧’，智慧却离我甚远。”众所周知，所罗门王是一位充满智慧的君王。圣经记载，他的智慧超越了世上所有的君王（《历代志下》9 章 22 节）。他自己也深知自己拥有极大的智慧——

这种智慧超过了在他之前所有治理耶路撒冷的人（《传道书》1 章 16 节）。然而，他仍力求变得更加智慧。请看《传道书》1 章 17 节：“我专心究察智慧、狂妄和愚昧，却发现这也是捕风。”令人有些费解的是，尽管他在 1 章 17 节中指出追求智慧犹如捕风，但他——正如今天的经文《传道书》7 章 23 节所示——

依然继续试验智慧，并努力变得更加智慧。然而，他最终得出的结论却是：“智慧却离我

甚远”(23节)。尽管所罗门王为寻求智慧付出了巨大努力，但他不得不接受的最终结论是：他无法靠自己变得有智慧。

我们从中应当领悟什么呢？那就是：我们无法凭自己变得有智慧；唯有神能使我们有智慧。换言之，我们必须明白，只有当神赐予我们智慧时，我们才能变得有智慧。所罗门王是靠自己的努力变得有智慧的吗？当然不是。当他献上一千只燔祭(《历代志下》1章6节)，神在夜间向他显现并问他：“你愿我赐你什么？你可以求”(7节)时，他所求的不正是“智慧和知识”吗？(10节)。神才是赐予我们智慧的那一位。我们所能做的，就是像所罗门王那样，向神祈求智慧。当我们祈求时，必须凭着信心，向那位慷慨赐予众人、不责备人的神祈求(雅各书1:5)。

其次，所罗门王意识到，智慧是无法被完全参透的。

请看今天的经文——

《传道书》7章24节：“那离得极远、又极深奥的，谁能测透呢？”此处所用的“掌握”(或“完全参透”)一词，在词典中的定义是“对特定领域的知识或技能有清晰、无碍的理解”；而其希腊语原文的含义则是“考察”或“探究”(网络资料)。所罗门王竭力探寻蕴藏于人类社会深处的智慧，最终却感叹其难以把握(朴允善)。这对我们而言意味着：无论我们如何努力寻求智慧，若非神所赐予，一切努力终将徒劳；因此，我们除了感叹别无他法。我们既无法凭一己之力变得智慧，又怎能真正掌握智慧呢？

在此我们必须明白什么呢？那就是：唯有在圣灵的使能下，我们才能掌握智慧。正因如此，使徒保罗说道：“神借着圣灵向我们显明了，因为圣灵参透万事，就是神深奥的事也参透了”（哥林多前书

2:10）。这是否有些奇怪？既然圣灵就是神，祂理应无需去探究神深奥的事，不是吗？那么，为何保罗说圣灵“参透”——即探究——

神深奥的事呢？原因在于，保罗写这封信时，是站在我们这些信耶稣之人的角度，而非站在神自己的角度。换言之，虽然圣灵作为神，无需为自己去探究神深奥的事，但祂内住在我们信徒心中，引领我们去探究那些深奥之事；因此，保罗才说圣灵参透了神深奥的事。

事实确实如此。就在此时此刻，圣灵神仍内住在我们里面，引领我们寻求神的话语，并使我们能够明白其中的奥秘。此外，住在我们里面的圣灵向我们显明神的旨意——

即祂的心意——

并赐予我们力量去顺服这旨意。祂在我们的软弱中扶助我们；既然我们不知道当怎样祷告，祂就亲自用言语无法表达的叹息为我们代求（罗马书

8:26）。阿们。祂是照着神的旨意为我们代求的（第 27 节）。我们必须领悟这一真理，并在圣灵的引导下生活。

第三，所罗门王认识到，人生所有问题的解决之道唯独在于神。

所罗门王竭力追求智慧，试图以此解决人生的问题。请看今日经文中的传道书

7:25：“我转念一心，要考察、寻求智慧和万事的理由，又要知道邪恶是愚昧的，愚妄是

狂妄的。”在费尽心机追求智慧之后，他领悟到了什么？他领悟到，人生所有问题的解决之道并不存在于我们自身之中。为何解决之道不在我们里面？因为我们的心如同罗网与陷阱。请看第 26 节：“我发现有一种女人，比死还苦：她的心是罗网，手是锁链。蒙神喜悦的人能逃脱她，罪人却会被她缠住。”此处说我们的心如同罗网与陷阱，这是什么意思？这段经文暗示人心比死亡更险恶，使我们容易受到那种心如罗网、手如锁链的妇人的诱惑。因此，《箴言》的作者劝诫我们不要误入淫妇的歧途（箴言 2:16-19；5:1-14；6:24-29；7:1-27）（麦克阿瑟）。如果我们亲近智慧，智慧便能保守我们，使我们不致落入那用言语诱惑人的狡猾淫妇的圈套（箴言 7:5）。然而，愚昧人“像牛往宰杀之地去”，又“像愚妄人踏入陷阱去受惩罚”（第 22 节）。这正如“鸟儿冲入网罗，却不知这将断送性命”（第 23 节）。所罗门王曾竭力寻求更大的智慧，最终领悟了人类愚昧的本质。他明白，这种愚昧——犹如自掘坟墓——会诱使人屈服于世俗的诱惑（以淫妇为象征），最终落入罗网并丧失性命。不过，他也认识到，智者因顺服神的话语并讨神喜悦，得以避开这些世俗诱惑，逃脱那些本会将其困住的罗网与陷阱。

所罗门王认识到，人生一切问题的解决之道唯在于神（朴允善）。你对此有何看法？你是否相信人生所有问题的答案都在于神？还是你依然认为解决之道在于你自己？如果你继续抱着“人生问题的答案在自己里面”这种信念生活，很可能会陷入网罗与陷阱，沦为罪的奴

仆。然而，如果你确信人生问题的解决之道唯独属于神，便能脱离那些网罗与陷阱，享受从罪中得来的自由。

第四，所罗门王认识到，尽管神造人正直，人却发明了许多巧计。

请看今天的经文——

《传道书》7 章 29 节：“我所找到的只有一件：神造人正直，但他们却去寻求许多巧计。”

在认识到人生一切问题的解决之道在于神之后，所罗门王在 27 至 28 节感叹道，鲜有人真正领悟解决这些问题所需的神圣智慧：“.....我反复查考，试图寻求结论——

那是我灵魂仍在追寻却未曾寻得的：我在千人中找到一个正直男子，却在众女子中找不到一个正直女子。”所罗门王指出，很少有人——尤其是女性中更少有人——

能领悟神用来解决我们人生难题的那种智慧。我们该如何理解神的智慧？如何才能完全领会神解决我们所面临之各种难题的智慧？为何像所罗门王一样，无论我们如何努力寻求，都无法获得神的智慧？为何领悟神的真理对我们而言变得如此艰难？根本原因何在？原因不在于神，而在于我们自己——

在于人类本身（朴允善）。换言之，我们难以领悟神真理的原因，在于我们自身缺乏正直。尽管神造人正直，我们却发明了许多巧计（29 节），致使我们无法洞察解决人生难题所需的神圣智慧。归根结底，由于受自身狡诈之心的蒙蔽并违背神的话语，我们丧失了领悟神之智慧与真理的能力。

“人的智慧”

[传道书 8:1-8]

韩国有句谚语形容人把自己逼入绝境的情形，叫做“自掘坟墓”。上周默想《传道书》7章23至29节时，我常想起这句谚语。这很可能是因为该经文将人心比作罗网或陷阱（第26节）。如果我们拥有神所赐的智慧并顺服神的话语，就能避免落入此类陷阱或自掘坟墓；然而，如果我们愚昧并违背神的话语，实际上就是在自掘坟墓。基督徒自掘坟墓的现象似乎太常见了。换言之，我们基督徒往往表现出极大的愚昧。结果，因着愚昧，我们经常违背神的话语，落入自己设下的罗网与陷阱中，并遭受患难与困苦。我自己也常有这种经历。由于自身的愚昧——未能管束自己的思想与言语——我经常让自己陷入困境。无论事后多么懊悔，话已出口——就像泼出去的水无法收回一样——我已将自己逼入了死胡同。一个典型的例子发生在前不久的一次区会会议上；我万万没想到，自己对一位长老说的一句话竟会让我陷入如此尴尬的境地。虽然别人未必认为那是什么严重危机，但对我而言，那件事却引发了巨大的压力与不安。事实上，直到现在，我有

时仍会因那件事而感到焦虑与苦恼。你呢？是否也曾像我一样，因愚昧而将自己逼入绝境？

鉴于此，今天我想结合《传道书》8章1至8节的经文，来探讨“人的智慧”这一主题。我打算从两个角度进行探讨：首先，人的智慧究竟是什么；其次，它能给我们带来什么益处。我希望通过领受神的教导并过智慧的生活，我们能享受到神所赐的福分。

首先，人的智慧是什么？简而言之，人的智慧就是顺服神的话语。请看今天经文中的《传道书》8章2节：“我劝你遵守王的命令，因为这是你在神面前所起的誓。”这里的“王”指的不是地上的统治者，而是天上的王——

神自己（朴允善）。所罗门王是在劝勉以色列百姓顺服那位天上的王——

神的命令。为什么呢？因为以色列百姓曾在神面前起誓，承认自己是属神的子民（第2节）（朴允善）。我们必须顺服神——我们的王——

的话语；这正是智慧之所在。要做到这一点，我们首先必须谦卑地承认神的主权，即祂作为神的本质。经文在第3节后半部分至第4节描述了这一本质：“……王的事既定，谁能拦阻他呢？……王的话本有权力，谁敢对他说：‘你做什么呢？’”这是什么意思呢？这意味着神是至高的主宰。正因如此，神按着祂的主权，随己意行事。关于神主权的这一教导，在《罗马书》9章20-

21节中也有体现：“你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢？受造之物岂能对造他的说：‘

你为什么这样造我呢？’窑匠难道没有权柄从一团泥里拿一块做成贵重的器皿，又拿一块做成卑贱的器皿吗？”那么，我们该做什么呢？你我应当如何回应这位至高的神呢？我们绝不可问我们的王——神：“你做什么呢？”作为受造之物，我们绝不可质疑造物主——神的主权。我们唯一要做的，就是谦卑地顺服神大能的话语。换言之，我们必须顺服神大能的话语（第4节）。这正是人类智慧的体现。真正有智慧的人，会承认神的主权，并谦卑地顺服祂那带有主权的话语。换句话说，有智慧的人会顺服至高之神的命令。反之，愚昧人则悖逆神主权的旨意，不顺服祂大能的话语。此外，愚昧人还会行恶，得罪神（第3节）。所罗门王劝诫你我不要做这样的愚昧人，而是要我们做有智慧的人。他为何劝我们要智慧呢？因为人的智慧能给我们带来益处。

其次，人的智慧能带来什么益处呢？所罗门王在今天的经文中指出了其中两点。

(1) 人的智慧能保护我们免受伤害。请看今天的经文——

《传道书》8章5节：“凡遵守命令的，必不经历祸患；智慧人的心能辨明时间和方式。”这对我们来说是多么宝贵的教导！既然拥有智慧能使我们免受伤害，反过来说，这就意味着缺乏智慧——即愚昧——会导致伤害。

那么，谁是愚昧人呢？愚昧人就是那些不顺服神话语的人；正因这种不顺服，他们遭受了伤害。相比之下，顺服神话语的智慧人则能避免这种伤害。智慧如何使我们免受伤害呢？它让我们能够辨明适宜的时机和正确的行事方式。换言之，智慧帮助我们认清自己所处的

时代。例如，智慧赋予我们合乎圣经的洞察力，使我们理解当今时代的本质。现在是什么时候？圣经告诉我们，我们正生活在末世——

即终结的时代。此外，圣经还启示我们，这是救恩的时刻。智慧也赋予我们健全的判断力。《传道书》8章7节指出，我们无法预知未来。它还指出了许多我们无法掌控的事——比如我们无法主宰自己的生命或死亡之日（第8节）。这一现实使我们认识到一个关键点：我们是无能为力的，而神却是全能的，并掌管着这一切。正是智慧赋予了我们这种洞察力。有了这种理解，我们便能反思：为何神选择不让我们预知未来？原因在于，祂要让我们完全依靠神（7:14）。因此，我们无法预知明天、后天或未来将会发生什么事。我们确知的是，人生既有顺境，也必有逆境（第14节）。智慧使我们能对这些难以预料的未来际遇作出正确的判断；例如，它让我们在顺境中欢喜，在逆境中反思（第14节）。

然而，出于对我们这些罪人的爱，神差遣了祂那无罪的独生子耶稣在十字架上受死，从而将我们重塑为正直的人。此外，神使我们能够信靠身为真理的耶稣并顺服祂的话语，进而赐予我们洞察力去领悟神的智慧。因此，我们如今得以在信心中顺服神的话语、不断前行，同时切切寻求祂的智慧。那么，在当下的生活中，你所领悟到的神的智慧究竟是什么呢？

我们必须有所领悟：我们无法凭一己之力变得智慧，也无法独自完全掌握智慧。我们必须明白，人生一切难题的解决之道不在于我们自身，而唯独在于神。我们必须承认，尽管神

造人时是正直的，人却发明了许多诡计。这种领悟源于神；是神使我们明白，耶稣基督正是真智慧的化身。因此，我们要借着内住圣灵的作为，顺服那作为真智慧的耶稣。在顺服的过程中，我们要经历神的恩典——

当祂解决我们生命中的种种问题时，我们得以领悟祂的智慧。即便我们的领悟尚不完全，仍须凭着对耶稣基督的信心勇往直前，并根据自己现有的那一点点领悟去付诸行动。

(2) 人的智慧使我们的面容发光。

请看今天的经文——

《传道书》8章1节：“谁如智慧人呢？谁知道事情的解释呢？人的智慧使他的脸发光，并使他脸上的严厉之色改变。”所罗门王指出，人的智慧能使我们的面容发光，并改变严厉的神情。反之，可以说人的愚昧往往表现为严厉或生硬的表情。对于信耶稣的基督徒来说，整天板着一张严厉的脸，并不是好的见证。如果非信徒看到我们那生硬严厉的表情，会怎么想呢？据说林肯总统曾说过：“人到了四十岁，就该为自己的长相负责。”我也已经过了需要为自己面容负责的年纪。反思今天的经文，我问自己：我的表情中是否带有严厉之色？你呢？自从信耶稣以来，你的面容有什么改变吗？即使没有焕发出耀眼的光彩，那严厉的神情是否已经消失了呢？真正有智慧的基督徒，不仅消除了面容上的严厉之色，更散发出一种真实的光辉。换言之，真正有智慧之人的面容，充满了真实的平安（朴允善语）。正如真正认识并顺服神旨意的司提反，在临终时刻面容发光一样，真正有智慧的人，即

便面对死亡，脸上也充满着真实的平安。由此可见，智慧给那些顺服神话语的人带来了益处。

人真正的智慧在于顺服神的话语。当我们顺服神的话语时，智慧便能保护我们免受伤害。

此外，这种智慧还能改变我们的面容，使其焕发出光彩。我祈愿这份祝福临到你我身上。

“日光之下所行的一切事”

[传道书 8:9–13]

当你在世上过日常生活时，你看到了什么，又感受到了什么？当你对自己所见所历之事进行深刻反思时，又得出了什么结论？就我个人而言，我领悟到一个明确的真理：世俗的骄傲最终不过是劳苦愁烦（诗篇 90:10）。我也将这个世界视为一个充满忧虑、艰难、罪恶与死亡的地方（赞美诗 486 首）。我之所以持有这种看法，是因为它反映了我每日所见、所闻及所感的现实。因此，基于这些经历，我得出了自己的结论：身处这个如旷野般的世界，主是我唯一可以定睛仰望并依靠的对象。于是，我重申自己的决心：以主为我的盼望，并为那将要来的世界而生活。你带着怎样的心态生活？你对世上所见、所闻及所历之事进行深刻反思时，又得出了什么结论？

在今天的经文——

《传道书》8 章 9 节中，我们看到所罗门王全心全意地考察日光之下所行的一切事。在这

个过程中，我们看到他在神所赐智慧的指引下，对自己所观察到的事物得出了一个结论。简而言之，这个结论就是：敬畏神的人必得福乐。请看今天的经文，《传道书》8章12节：“罪人虽然作恶百次，倒享长久的年日；然而我准知道，敬畏神的人，就是在祂面前敬畏的人，必得福乐。”在全心考察日光之下所行的一切事之后（第9节），所罗门王得出结论：恶人不得福乐（第13节），而敬畏神的人却得福乐（第12节）。请看第13节：“恶人却不得福乐，也不得长久的年日，这年日好像影儿，因他不敬畏神。”他明确指出，恶人不得福乐。尽管在我们看来，一个作恶的人（罪人）即便行恶百次仍能长寿（第12节），但恶人绝不会真正亨通或长久存活；他们的日子就像影儿一样短暂（第13节）。原因何在？因为恶人不敬畏神（第13节）。正因为作恶的判决没有迅速执行，那些不敬畏神的恶人便胆大妄为，肆意行恶（第11节）。“因惩罚未即刻执行而胆敢行恶”——这话是何等真实且合乎情理。如果我们在犯罪后若不悔改便立即遭受神的惩罚，我们定会心生惧怕，不敢贸然再次犯罪。然而，神满有忍耐，不轻易发怒，祂等待我们认罪、悔改并归向祂；正因如此，我们反而不惧怕犯罪，甚至胆大妄为地去行恶。

今日经文中所描述的恶人——即那些胆敢行恶的人——

特指一位统治百姓的恶王（朴允善）。我们可以从第9节理解这一点：作者全心考察了日光之下所发生的一切事，观察到一种情况，即某人行使权柄管辖他人，结果却给自己带来了伤害。这行使权柄管辖众人的“某人”，指的就是统治一国百姓的君王。然而，这位君王在统治期间却伤害了自己。原因何在？请看今日经文的第10节：“我见恶人埋葬——他们曾出入圣所——

却在他们行这些事的城里被遗忘。这也是虚空。”原因在于，这位恶王终究会死（朴允善）。此外，由于他会被自己曾经统治的百姓遗忘，所罗门王宣告说：“这也是虚空。”

那么，我们应当如何生活呢？在彼此祝福时，我们熟知并常引用的经文之一便是《约翰三书》1章2节：“亲爱的兄弟啊，我愿你凡事兴盛，身体健壮，正如你的灵魂兴盛一样。”

我们该如何领受这份祝福？我们的灵魂又该如何兴盛呢？其中的奥秘就在于敬畏神（《传道书》8章12-

13节）。所罗门王在考察了世间万事后得出结论：那些不敬畏神、肆意妄为的恶人，虽然表面上似乎享长寿，但最终既不得长久，也不得兴盛，其生命不过如转瞬即逝的影儿；反之，敬畏神的人必真正兴盛。若要灵魂兴盛，我们必须敬畏神。正如《传道书》12章13节——即全书的结语——

所言：若要在凡事上灵魂兴盛，我们就必须敬畏神并谨守祂的诫命。我祈愿我们都能敬畏神、顺服祂的话语，从而享受灵魂在凡事上兴盛的祝福。

神延迟的惩罚

“因为断定罪名不立刻施行，所以世人满心作恶”（传道书 8:11）。

所罗门王（即传道者）指出，由于对恶行的惩罚没有立即执行，人们便胆大妄为地去作恶。这是神话语中一个不容置疑的真理。如果神在恶行发生后立即降下惩罚，人们即便只是出于恐惧，也会在再次作恶时犹豫不决。然而，正因为惩罚没有迅速临到，人们便毫无顾忌地作恶。他们在作恶时毫无惧色，因为他们认为神并未在注视这一切。因此，即使“罪人作恶百次”（12 节），他们的心依然大胆。他们作恶越多，胆量就越大；因着反复犯罪，他们的心变得愈发刚硬。由于不敬畏神，他们便怀着刚硬的心去行恶。

那么，为何神的惩罚会延迟呢？罗马书 2:4

说道：“还是你藐视他丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得他的恩慈是领你悔改呢？”神之所以不在我们犯罪时立即降下惩罚，是因为祂渴望我们悔改。换言之，神没有在我们犯罪时即刻惩罚，乃是赐予我们时间——

一个悔改的机会。然而，我们往往轻视神的这份恩慈。结果，我们因得罪神而不断考验祂

的忍耐。我们非但没有迅速归向神并为罪悔改，反而容易重陷邪恶之中。正如狗转过来吃自己吐出的呕吐物一样，我们反复做出同样的愚蠢行径（箴言 26:11）。

敬畏神的人不敢作恶，因为他们已尝过自己恶行所带来的后果；既因罪受过神的管教，他们便对作恶心存畏惧。他们绝不轻视神的管教。因此，敬畏神的人既无心作恶，也无力行恶。因着神充满慈爱的管教使他们的心变得柔软，他们无法狠下心来肆意作恶。敬畏神的人拥有清白的良心；因此，即便受到良心的警示，他们也能抵挡诱惑、与罪争战并最终得胜。他们绝不轻率行事以致良心不安。他们怀着无愧的良心爱神、事奉神，在神与人面前都问心无愧；他们在神面前坦然无惧，却绝不胆敢去犯罪。敬畏神的人恨恶罪恶，因为神自己也恨恶罪恶。此外，因神是圣洁的，敬畏祂的人也追求祂的圣洁。

神那难以测透的作为

[传道书 8:14 – 9:1]

在世度日，你有什么感悟？近来，我愈发深刻地体会到：人生苦短，而我们在短暂一生中所做的许多事，其实都虚空且毫无意义。在此过程中，每逢周三的祷告会研读《传道书》时，我心中常会涌现一个疑问：“为何神容许恶人亨通？”正如我们上周所学，恶人因作恶未受即时惩罚而胆大妄为；这不禁让我们纳闷：“为何神不立即惩罚他们呢？”你是否知道这个问题的答案？

我们已经了解了所罗门王在全心考察“日光之下”的一切作为后所得出的结论——

这一结论记载于《传道书》8 章 9 至 13 节。简而言之，结论就是“敬畏神的人终必得福”。

换言之，所罗门断定，那些不敬畏神且行恶的人绝不会真正亨通（13 节），唯有敬畏神的人才会境况美好（12 节）。随后，在今天的经文——《传道书》8 章 17 节——

中，他在考察了神的一切作为后得出如下结论：“我专心求智慧，想看世上所做的事……我就看明神一切的作为，知道人查不出日光之下所做的事；纵然劳力寻索，也查不出来；就是智慧人想知道，也查不出来。”尽管他勤勉地考察并深思神在日光之下所做的一切，但

最终的结论却是：神的作为远超人类的理解范畴。针对所罗门王的这一结论，我想以“神那难以测透的作为”为题，分享两点思考。愿我们都能借此领受神的教导，遵行其道，并在世上活出智慧。首先要考虑的是：“所罗门王究竟有哪些无法参透的‘神的作为’？”眼前的经文突显了两个方便。

(1)

所罗门王无法参透的“神的作为”之一，就是这样一种现实：有些义人遭受了本该属于恶人的厄运，而有些恶人却享受着本该属于义人的福分。

请看《传道书》8章14节：“世上有一件虚空的事，就是义人所遭遇的，反照恶人所行的；恶人所遭遇的，反照义人所行的。我说，这也是虚空。”所罗门王在这个世界上无法测透的“神的作为”，正是义人有时境遇凄凉（如同恶人），而恶人有时却亨通顺遂（如同义人）这一事实（朴允善）。换言之，他承认自己无法理解神的作为：尽管深知神是公义的神，但他却困惑不解——

为何义人会像恶人那样受罚，而恶人却像义人那样得赏（麦克唐纳）？你明白这一点吗？你知道一位公义的神怎能将义人视同恶人加以惩罚，又将恶人视同义人予以奖赏吗？我相信这个问题与“义人受苦”及“恶人亨通”的现象息息相关。上周读经时，我的目光被《耶利米书》12章1节吸引住了。我以前以为，只有《诗篇》73篇的作者亚萨曾为“义人受苦而恶人亨通”这一问题而挣扎困惑；然而我发现，先知耶利米也曾面对并思考过同样的问题。

请看《耶利米书》12章1节：“耶和华啊，我与你争辩的时候，你显为

义；但有一件，我还要与你理论：恶人的道路为何亨通呢？大行诡诈的人为何得安逸呢？

“先知耶利米正就神的公义提出质问：“为何恶人亨通且生活安逸？”坦白说，这难道不是你内心深处偶尔也会向神提出的问题吗？我们问题的核心在于神的公义：“神显然是一位公义的神，为何祂容许恶人亨通，义人却遭受苦难？”

(2)

所罗门王无法参透的神的作为之一，在于无人能知晓临到义人或智者身上的事，究竟是神爱他们的凭据，还是神恨他们的表现。请看今天的经文——

《传道书》9 章 1 节：“我心里思想这一切，断定义人和智慧人，并他们的作为，都在神手中；或是爱，或是恨，都在乎他们面前。”所罗门王在世上无法参透的另一项神的作为，是人无法分辨临到义人或智者身上的事，究竟是神爱他们的记号，还是神恨他们的表现（麦克唐纳）。虽然义人、智者及其作为都在神手中这一点确凿无疑，但令人不解的是，为何神并不一定在世上赐予义人物质上的亨通（朴允善）——

或者说，这种境遇究竟意味着爱还是恨。我们怎能预知神的旨意？又怎能完全领会主容许义人受苦背后的宏大旨意？往往，我们只有在事情过去之后，才能隐约窥见神的旨意，却永远无法完全参透祂那浩大而终极的意旨。无论我们多么竭力想要明白神的旨意，也无法得知为何祂并不总是让义人在世上享有物质上的繁荣。尽管我们相信并宣称神容许我们经历苦难与痛楚是出于爱，但有时我们仍会不禁发问：“神真的爱我们吗？”或者“如果祂爱我们，为何容许我们遭受这样的苦难？”在这些时刻，我们不仅会怀疑神的爱，甚至可能猜想祂是否出于恨意来对待我们。以色列人在出埃及期间，便曾有过这种感受。请看《申命记》1 章 27 节：“你们在帐棚内发怨言说：‘耶和华因为恨我们，所以将我们从埃及地领

出来，要交在亚摩利人手中，除灭我们。”在出埃及的过程中，以色列人向神发怨言。他们的抱怨是“神恨我们”（27节）。因此，他们声称神领他们出埃及，只是为了把他们交给亚摩利人并将其消灭。这实在是对神信口雌黄。如果神恨他们，当初为何要将以色列人从埃及救出来呢？神分明是出于爱而拯救了他们，以色列人却认定神恨他们。神允许你我经历的苦难，究竟是爱的表现，还是恨的表现？所罗门王的结论是：我们无法得知答案。

我要探讨的第二点是：“当我们无法理解神的作为时，应当如何行？”我想从两个角度来谈这个问题。

(1)

当我们无法参透神在世上的作为时，与其费尽心机去解决那些无法理解的事，不如承认这些难题都在神的手中（9:1），并单单仰望祂（8:16-17）（朴允善）。

我们在世上生活，会遇到多少艰难的挑战？确实，我们的生活中充满了多少令人困惑的难题？你能真正理解所有这些棘手的问题吗？你明白为什么生活中会出现这些问题吗？我们能完全领会神的旨意吗？所罗门王不仅试图探究人生苦难的成因，也努力想要解决那些令人困惑的难题。然而，他的结论告诉我们：与其挣扎着去解决那些无法理解的事，不如相信这些事都在神的手中，并单单仰望祂。尽管世上发生了许多我们无法理解的事，但你我都必须确信一个真理：我们在生活中所面对的每一个难题，都在神的手中。此外，我们必须相信，我们那未知的未来也掌握在神的主权之下。虽然我们谁也不知道未来等待我们的

是什么，或者会遭遇什么样的事情，但我们必须相信，神对这些困难和我们的未来了如指掌。我们也必须相信，神借着我们生活中的挑战来成就祂主权的旨意，并按祂的旨意掌管我们的未来。当我们相信神这种主权时，就能凭着信心，胜过摆在我们面前的痛苦与逆境。

(2)

当我们无法完全理解神在世上的作为时，应当在神所赐予我们的那份生活中，找到满足与喜乐。

请看今天的经文——

《传道书》8章15节：“所以我称赞快乐，因为人在日光之下，莫强如吃喝快乐；他在日光之下，神赐他一生的日子，在劳碌中当有这种喜乐。”当我们生活在这世上，遇到无数令人困惑的难题——那些超出我们理解或解决能力的状况——

时，我们必须确信这一切都在主的手中。将一切交托给祂之后，我们应当在神每日赐予我们的那份恩典中找到喜乐与满足。当然，当所罗门王谈到“吃喝快乐”是我们所得的份时，他绝非提倡一种仅仅追求肉体享乐的生活。我们之所以明白这一点，是因为他曾亲自尝试追求肉体享乐，最终却得出结论：那一切终归是“虚空”的。他的本意是，即便我们无法参透神在世上的作为，也应信靠祂的主权，并享受祂日复一日赐予我们的福分。我们必须谨记《传道书》2章24节的话语：“人莫强如吃喝，且在劳碌中享福。我看这也是出于神的手。”我们必须认清并珍视从神而来的福分。若要每天享受在主里所得的恩典，我们就必须数算神所赐予的福分。我们应当欢喜领受并享受借着耶稣基督从神那里得到的属灵福分。

与其耗费时间和精力去独自解决那些超出我们理解的复杂难题，不如将我们在不公世道中所面临的困境交托给神，即便身处其中，也能欢喜享受祂所赐予的那份福分。

今天开车去教会的路上，我在广播里听到一个有趣的故事。故事讲述了一颗来自高丽王朝的莲子，在庆尚南道咸安郡（Haman-

gun）被种下后，历经七百年终于绽放出莲花。我不知道他们是如何鉴定这颗莲子已有七百年历史的，但看到一朵花竟能拥有如此长久的生命力，实在令人惊叹——

尤其是考虑到人的寿命不过七八十年。由此反思，我惊叹于神的护理，意识到那位掌管世间万事的神，也以这种方式掌管着一朵花的生命。朋友们，即便我们像所罗门王那样，竭力想要参透神在世间的作为，也终究无法完全领悟。若连一颗沉睡七百年后又能开花的莲子所蕴含的奥秘，我们都无法参透，又怎能洞悉神治理整个宇宙的作为呢？为何公义的神有时看似将义人当作恶人来惩罚，却将恶人当作义人来奖赏？你我真的能理解神的作为吗？我们是否明白，为何神并不一定赐予祂视为义的人以世俗的繁荣？我们能否分辨这种种境遇究竟是出于祂的爱，还是出于祂的恨？那么，我们该当如何？与其苦苦纠结于那些超越我们理解的事，不如信靠神，确信一切艰难挑战皆在祂的掌管之中。我们应当单单仰望神，并在祂所赐的恩典中，日复一日地寻得喜乐与满足。愿我们都能拥有这样的智慧。

每个人的最终结局都是一样的。

[传道书 9:2-6]

你听说过“保罗综合症”吗？这个词指的是南非世界杯期间由“章鱼保罗”（预言家章鱼）引发的现象。保罗是一只饲养在德国奥伯豪森海洋生物馆（Sea Life Centre）的章鱼，据称它在预测世界杯比赛结果时保持了 100% 的准确率。它以惊人的精准度正确预测了八场比赛的结果——包括决赛和七场涉及德国队的比赛。我在电视和互联网上看到了关于这只章鱼的新闻报道，觉得整件事相当荒谬。之所以觉得荒谬，是因为在它之后，各种各样的“算命”动物——比如预言家鳄鱼——也纷纷涌现。显然，一些博彩公司因为保罗而赚得盆满钵满。更让我目瞪口呆的是，当西班牙队赢得决赛后，那位攻入制胜球的球员竟然高呼：“保罗万岁。”

你认为人们为什么要去找算命先生算命呢？不就是因为想知道未来吗？然而，圣经对此有明确的论述。在传道书 7 章 14 节和 8 章 7 节——这些我们之前曾默想过的经文中——

所罗门王指出，我们无法测透或预知未来（即“后来的事”）。唯有那位掌管过去、现在和未来的全知上帝，才知晓我们前方的际遇。不过，关于未来，有一件事是你我都能绝对确定的。那是什么呢？那就是：每个人的最终结局都是死亡。没有人不知道这个事实，也没有人会否认死亡是所有人最终归宿这一现实。然而，尽管我们都知道这个确定的未来，人们对此的反应却各不相同。那么，面对死亡这一最终结局，你又是如何生活的呢？

在今天的经文——传道书 9 章 2 至 3 节——

中，所罗门王四次使用了“遭遇一样”（或“结局一样”）这一说法。他反复提到的这种共同结局究竟是什么呢？那就是死亡——

我们所有人的最终归宿。换言之，所罗门王是在说：“我们都有同一个最终结局，那就是死亡。”请看《传道书》9 章 2 节：“凡事临到众人：义人和恶人，好人和坏人，洁净的和不洁净的，献祭的和不献祭的，遭遇都一样。好人如何，罪人也如何；起誓的如何，怕起誓的也如何。”他宣告说，无论一个人是义是恶、是善是罪、是洁净还是不洁净、是敬拜者还是非敬拜者，最终都会死亡。世上没有一个人会否认这一真理。地球上的每个人都清楚意识到，死亡是最终的结局。无论是信耶稣的基督徒，还是不信的人，在这一点上都达成共识：人类的最终结局就是死亡。然而，基督徒与非基督徒之间有一个分歧点：死后的结局。换言之，虽然双方都同意“今世”生命的最终结局是死亡，但对于“来世”——即死后那个时代——

的结局，看法却不一致。我们基督徒相信来世，相信永生。我们相信未来的存在——

无论是天堂里的永生，还是地狱里的永恒存在。而非基督徒则不相信圣经中所描述的永生、天堂或地狱。这就是基督徒与非基督徒之间的根本区别。

那么，我们该怎么做呢？既然我们相信来世（这一点与非基督徒不同），你我又该如何生活呢？我们必须谨记《传道书》7章2节的话：“往遭丧的家去，强如往宴乐的家去，因为死是众人的结局，活人也必将这事放在心上。”作为今天仍有气息的活人，我们必须把“死亡是世上每个人的最终结局”这一事实铭记在心。鉴于此，我们必须带着对死亡的认知，好好度过余生。那么，怀着这种视角，我们该如何在这个世界上生活呢？今天，我想结合《传道书》9章2至6节的经文，从两方面来探讨这个问题。

首先，我们必须带着对死亡的认知生活，并为心中充满的罪悔改。

请看今天经文中的《传道书》9章3节：“在日光之下所行的一切事上，有一件祸患，就是众人所遭遇的都是一样……世人的心充满了恶；活着的时候心里狂妄，后来就归到死人那里去了。”既然义人和恶人在世上的遭遇最终并无分别，那些属于这个世界的人便以此为借口，将自己的一生变成了犯罪的机会（朴允善语）。例如，当恶人看到信耶稣的义人也像他们一样受苦时，便断定信与不信耶稣并无区别，结果在世上犯下更多的罪。此外，恶人之所以敢于肆无忌惮地犯罪，是因为神对他们恶行的惩罚并未立即执行（8:11）。因此，面对死亡时，恶人不仅不悔改，也无法悔改；相反，即便在死亡面前，他们仍胆大妄为地继续犯罪。

如果你得知自己即将离世，会有什么反应？比如，如果医生告诉你：“你的生命只剩下六个月——或者最多一年——的时间了”，你会作何反应？我认为可能有两种反应：(1)

既然时日无多，便尽情去做自己想做的事；或者 (2)

面对死亡反思自己的人生，并为得罪神之处悔改。在我看来，第一种反应可能比第二种更为普遍。这是因为，不信耶稣的人在面对死亡时，无法真正反省自己，也无法向神献上真诚的悔改。因此，若将非信徒与那些——像非信徒一样——

在临终之际选择放纵私欲而非悔改的信徒都算在内，那么前者的数量无疑会超过后者。我们可以从以色列人出埃及的经历中找到圣经依据：尽管他们信奉上帝，却表现得极其顽固、冥顽不灵，即便身处上帝的震怒与管教之下，仍拒绝悔改。我相信我们也不例外。我们往往迟迟不愿认罪悔改，即便面对死亡亦是如此。因此，我推测，在所剩无几的时光里，选择随心所欲生活的人，远多于那些反思人生并为得罪上帝的罪行悔改的人。如果我们在临终前始终顺从私欲而活，那无异于“心中充满狂妄，最终归于死人”（第 3 节）。我们绝不可如此面对死亡；相反，在面对死亡之前，我们必须向上帝悔改，洗净心中所积存的罪恶。

威尔斯比 (Wiersbe) 牧师曾说，死亡具有一种类似 X 光的力量。这是什么意思呢？正如我们在体检时接受 X 光检查以透视身体内部一样，死亡也像 X 光一样，能显明我们内心的光景。它揭示了我们内心深处潜藏的罪性，并给予我们在神面前悔改的机会。换言之，神利用死亡作为工具，将充斥我们内心的罪显露出来，引领我们悔改，并将我们塑造成祂

的圣洁子民。因此，我们在世生活时，必须透过死亡的视角来看待生命，并为内心充满的罪悔改。我们必须将自己的死亡与耶稣在十字架上的死联系起来；在度过余生的过程中，我们要不断地将内心怀藏的罪带到十字架前放下。我们必须殷勤地将罪卸在十字架上，依靠耶稣在那里所流宝血的大能，不断地将罪交托给祂。尽管我们面临死亡的判决，仍要在世上度过余生，同时悔改内心的罪。唯有如此，我们才能作为神的圣洁子民，以蒙神喜悦的方式面对死亡。

最后，我们必须怀抱希望生活，并透过死亡的视角来看待生命。

请看今天的经文——

《传道书》9章4节：“与一切活人相连的，那人还有指望，因为活着的狗比死了的狮子更强！”“活着的狗比死了的狮子更强”这句话听起来如何？对犹太人而言，狗是最受鄙视的动物；而狮子，众所周知，乃是百兽之王，不是吗？然而，所罗门王却宣告说，活着的狗比死了的狮子更强。这是什么意思呢？这意味着活着总比死了好。为什么生命胜过死亡？因为人一旦死了，便不再有机会活出正直的生命；然而，只要活着，就有悔改的机会和拨乱反正的希望。因此，活着的狗确实比死了的狮子更强。因此，你我——

这些今天还活着的人——

比那些已经死去的人更有福分，无论他们生前曾多么出名、富有或有权势。

那么，我们这些今天仍有气息活着的人，该如何生活呢？我们必须怀着“终有一死”的意识去生活。请看今天的经文——

《传道书》9 章 5 节：“活着的人知道必死，死了的人毫无所知，也不再得赏赐，他们的名无人记念。”你看，死人什么都不知道。对于死人来说，没有爱，没有恨，也没有嫉妒（第 6 节）。既然已经死了，他们就永远无法再参与日光之下的任何事了（第 6 节）。简而言之，死人没有指望。死人缺乏那种为了获得赏赐而采取行动的认知能力。他们没有指望，名字也被遗忘了。但活着的人有指望。是什么样的指望呢？因为活着的人知道自己必死，所以他们怀有以更新的决心和警醒的心态去生活的指望。我们真的拥有这种指望吗？我们真的意识到自己终有一死吗？既然知道必死，我们是否正怀着警醒的心态和更新的决心生活呢？我们必须趁着还有机会时悔改；悔改的机会并非永远都有。既知终有一死，我们就必须趁活着的时候离弃罪恶，与神建立正确的关系，行在正道上。我祈求我们绝不要错失神赐予的悔改机会，以免为时已晚而追悔莫及。切莫等到悔改已无济于事时才行动。一旦离世，便再无悔改或懊悔的可能。悔改的时候就是现在。

所有人的最终归宿都是一样的；无论义人还是恶人，结局都是死亡。既知如此，我们该如何在神所赐予的有限时日里度过这一生呢？我们必须怀着对死亡的清醒认识去生活，并为中心充满的罪恶悔改。我们要深刻省察死亡——它犹如 X 光，能透视我们内心的光景——

并以死亡为视角审视生命；我们要依靠耶稣十字架宝血的大能，在圣洁的神面前每日悔改。此外，即便直面死亡的现实，我们仍须心怀盼望而生活。作为活人，我们是满怀盼望的

子民，能够保持警醒，并怀着更新的决心生活。我们要扎根于这盼望之中，悔改并践行主所喜悦的正道。当我们行在主的道路上时，便对未来充满盼望。让我们铭记这句话：“活着的狗比死了的狮子更强。”

神所悦纳的人

[传道书 9:7-10]

如今，生活中有什么让你感到喜乐？在日常生活中，你体验到的是什么样的幸福？尽管我们生活在一个充满忧愁的世界里，圣经却教导我们要“常常喜乐”。我们是否真的过着常常喜乐的生活？我们该如何过上常常喜乐的生活呢？我们必须遵守神的诫命。换言之，当我们顺服神的话语生活时，就能体验到喜乐。此外，当我们顺服神的话语时，神也会悦纳我们。

在《传道书》9章7节的后半部分，所罗门王说道：“.....因为神已经悦纳你的作为了。”当我默想这节经文时，我问自己：“神所悦纳的人是怎样的人？”答案是：那些按神的话语生活的人（朴允善语）。按神的话语生活的人，过着喜乐的生活。我想结合今天的经文，探讨这类人——即神所悦纳的人——如何过喜乐的生活，并领受祂所赐的恩典。

第一，神所悦纳的人，在吃喝中充满喜乐。

请看《传道书》9章7节的前半部分：“你只管去欢欢喜喜吃你的饭，心中快乐喝你的酒……”

“因为神所悦纳的人顺服神的话语，神便将福分赐给他们。祂赐下什么样的福分呢？请看《传道书》2章24节：“人莫强如吃喝，且在劳碌中享福。我看这也是出于神的手。”神赐给那些顺服祂话语之人的福分，就是能够吃喝，并在灵魂深处享受真正的快乐。你我是否真的体验到了神所赐的这份福分？在吃喝时，你是否感受到了神所赐的喜乐？每当我思想《传道书》2章24节及今天的经文（9章7节）中关于吃喝的画面时，脑海中便浮现出“筵席”的景象。每当想到盛宴或筵席，我就会想起《约翰福音》第二章记载的迦拿婚宴。这让我想起多年前听过的一场关于迦拿婚宴的讲道，讲员是提姆·凯勒（Tim Keller）牧师。他提出的“神的国就是一场盛宴”这一信息深深打动了我。既然如此，我相信对于我们这些信靠耶稣的人来说，我们的日常生活也应当是一场盛宴。原因在于，作为神国之君的耶稣，借着圣灵住在我们里面。教会也是如此；当信徒们聚集时，我们应当欢喜快乐，怀着赴宴般的喜悦一同吃喝。由此可见，我相信当我们领受象征耶稣身体与宝血的饼和杯，并記念祂在十字架上的死时，我们应当在领受的同时满心喜乐。我们之所以喜乐，是因为借着耶稣在十字架上的死，我们不仅罪得赦免，更确信在主再来的日子，我们将进入天堂，参与羔羊的婚宴。对于那些蒙神悦纳的人而言，生活就是一场日复一日的盛宴——在欢喜中进食，在快乐中畅饮。

其次，蒙神悦纳的人过着圣洁与喜乐的生活。

请看今天的经文——

《传道书》9 章 8 节：“你的衣服当时常洁白，你头上也不要缺少膏油。”这里，“衣服当时常洁白”的教导意味着我们的生活必须时刻保持圣洁；而“头上也不要缺少膏油”的命令则意味着喜乐应当常伴我们的生活（Erid

Metcher）。所罗门王是在告诉我们，蒙神悦纳的生活既是圣洁的，也是充满喜乐的。在默想这段经文时，我意识到圣洁与喜乐之间存在着某种联系。换言之，过圣洁生活的人拥有喜乐；反之，若不追求圣洁，便无法体验真正的喜乐。这是为什么呢？因为罪绝不能带给我们喜乐。归根结底，那些蒙神悦纳的人追求圣洁的生活——

既顺服神的话语，又享受脱离罪恶后的自由。如果我们希望成为讨神喜悦的人，就必须追求圣洁的生活；如果我们渴望享受神所赐的喜乐，就必须追求内心的纯洁。为什么呢？因为神鉴察我们的内心。在外人看来，我们或许显得纯洁，内心却可能藏着各种罪恶；但在无所不知的神面前，我们无法掩饰。因此，我们必须在圣洁的神面前，过一种追求内心纯洁的生活。为此，我们必须依靠耶稣在十字架上所流的宝血，每日认罪悔改，将心中的罪带到十字架前。当我们这样做时，就能享受脱离罪恶的自由——

那是属于内心真正纯洁之人的喜乐。

第三，那些蒙神悦纳的人，与自己心爱的配偶过着充满喜乐的生活。

请看今天的经文——

《传道书》9 章 9 节：“在你一生虚空的年日，就是神赐你在日光之下虚空的年日，当同你

所爱的妻，快活度日，因为这是你生前在日光之下劳碌的事上所得的分。”所罗门王宣告说，在这个短暂而虚空的世界里，我们劳碌所得的奖赏，就是与神所赐的爱妻快乐度日。他教导我们，若要讨神喜悦，就当在饮食的宴席中欢喜（第 7 节），在圣洁的生活中快乐（第 8 节），并在爱妻身上找到喜乐（第 9 节）。听听所罗门王在《箴言》中的话语：“得着贤妻的，是得着好处，也是蒙了耶和华的恩惠”（箴言 18:22），以及“房屋钱财是祖宗所遗留的，惟有贤妻是耶和华所赐的”（箴言 19:14）。那些讨神喜悦的人，其生活特征之一，便是谦卑地享受神所赐予的妻子这一福分。他们遵照神的话语，像耶稣爱教会那样爱自己的妻子。这些讨神喜悦的人——正如耶稣以教会为乐那样去爱——

在妻子身上找到喜乐，并为妻子而欢欣。你我是否真心以自己的配偶为乐、为之欢欣？你是否正与挚爱的配偶过着真正喜乐的生活？

上周一，我在基督教青年会（YMCA）健身时，在更衣室里偶然听到一位 80 岁的美国老人与另一位长者交谈。他提到自己即将迎来结婚 60 周年纪念日。另一位老人问道：“如今人们结婚、离婚、再婚的事屡见不鲜——

你是怎么做到和妻子相伴 60 年的呢？”这位 80 岁的老人回答说：“我妻子对我非常有耐心。”接着他又补充道：“我们有很多共同点，而且彼此信任……”听到这位老人的话，我心里感到一阵温暖。看到他将两人能携手走过 60 年归功于妻子的耐心——

并听到他那样谈论妻子——

让我窥见了她对深沉的爱。正如另一位老人所言，当今社会许多人都在经历结婚、离婚

和再婚的循环。在这样的社会风气下，看到一位与妻子相伴 60 年且依然深爱着她的男士，我不禁反思：我们究竟*应当*如何爱自己的配偶？这让我想起《箴言》5 章 18 至 19 节的话语：“要使你的泉源蒙福，要喜悦你年轻时所娶的妻。她如可爱的母鹿，优雅的母羚羊——

愿她的胸怀使你时常满足，愿你永远沉醉于她的爱中。”我们必须始终在配偶的怀抱中找到满足。如果我们做不到这一点，目光就会游移到其他女性身上，从而产生贪恋，最终陷入不忠与通奸的境地。

最后是第四点：蒙神喜悦的人会竭尽全力、勤勉工作。请看今天的经文——

《传道书》9 章 10 节：“凡你手所能做的事，都要尽力去做；因为在你所必去的阴间，没有工作，没有谋算，没有知识，也没有智慧。”据威尔斯比（Wiersbe）牧师所述，犹太人并不将工作视为一种咒诅，而是将其看作神所托付的管家职分。换言之，他们怀着神圣的呼召感来对待工作。作为神的管家，他们忠实地履行了神所指派给他们的各项任务。从这个角度来看，所罗门王似乎在劝勉我们：“要寻求工作并勤勉地去做”，并且“趁着还能工作的时候，竭尽全力”。为什么所罗门王敦促我们要趁着还能工作时努力工作呢？因为那无法再工作的“黑夜”很快就会降临。当我们活在世上并为主做工时，必须学会怀着喜乐的心去享受工作本身。若我们在工作中——无论是在世俗职场还是在教会里——

总是抱怨连连、牢骚满腹，那该是多么可悲啊！特别是，如果没有清晰的呼召感——

即像犹太人那样将工作视为神所托付的管家职分——

就很难勤勉工作，更遑论享受工作本身了。我们必须具备新约使徒保罗那样的管家意识。

无论是从事世俗工作，还是服事教会（即基督的身体），我们都必须持守那种源于神的管家心态。如果我们拥有清晰的管家意识和明确的呼召感，就能既勤勉又喜乐地履行职责。这样的人，其工作必蒙神悦纳。愿你我都成为这样的人：趁着还有力量，怀着管家精神，竭尽全力去完成神所托付的各项工作。

我们应当成为什么样的人呢？我们必须成为蒙神悦纳的人。为此，我们必须敬畏神并顺服祂的话语。祂的话语教导我们要怀着喜乐和欢畅的心去吃喝（第7节），也要过圣洁喜乐的生活（第8节）。此外，我们还要与心爱的配偶快乐地生活（第9节），并趁着还能工作的时候，竭尽全力勤勉劳作（第10节）。愿我们都成为讨神喜悦的人。

时机与机遇

[传道书 9:11-12]

上周，我在 CNN 网站上读到一篇有趣的文章。报道称，一位名叫米切尔·海斯曼 (Mitchell Heisman) 的 35 岁男子——他住在哈佛大学校园内的一处公寓里——

于 9 月 18 日星期六 (即犹太教的赎罪日，Yom

Kippur) 上午 11 点左右自杀身亡。在结束生命之前，他写下了一份长达 1905 页的遗书

。据报道，这份遗书涉及苏格拉底、牛顿和爱因斯坦等人物，并探讨了自由、虚无主义、

上帝、犹太教、犹太象征、犹太人智商以及盎格鲁-

撒克逊历史等话题。尽管我没有读过全文，但他关于生命的一句话引起了我的共鸣，我想

与大家分享：“生命毫无意义。”在新闻中读到这句话时，我立刻想起了《传道书》1 章 2 节

的话：“虚空的虚空，凡事都是虚空。”想到一个人在结束自己生命的同时，写下了《圣经》

中早已记载的话语，我不禁感到一阵悲伤。我感到难过，是因为尽管他或许领悟了生命的

虚空，却在未能在耶稣里发现生命真谛的情况下结束了自己的一生。如果他在耶稣里找到

了那份意义，我确信他绝不会选择自杀；相反，他会善用被赋予的生命，为主而活。我也

在想，如果他在离世前能在耶稣里领悟生命的意义，并为主过上有意义的生活，那么他的死绝不会是徒劳的。相反，他本可以在主里经历圣徒之死——那在神眼中宝贵的离世。

近来，我一直在思考“时机”这一概念。具体而言，我一直在琢磨：究竟何时应当停止努力挽救受苦的亲人，转而让他们安详地离开这个世界？这源于我敬爱的岳父的情况。他的主治医生已表示，是时候为生命的终结做准备了。从医学角度来看，目前的建议是接受已无力回天的事实，转而接受安宁疗护（临终关怀），让他能舒适地度过最后的日子。然而，我敬爱的岳母仍竭尽全力，不愿放弃任何希望。这种情况引发了我对“时机”的思考。当然，没有人能绝对精准地把握这个时机。即便医生建议放弃治疗并着手准备后事，我们这些信靠耶稣的人仍可继续祷告，仰望那位施行医治的神。我们之所以这样祷告，是因为神总有可能选择挽回人的生命。一个典型的例子是，当大卫与拔示巴通奸所生的第一个孩子病重时，大卫曾禁食祷告。尽管大卫已通过先知拿单清楚听到了神的话语——

“你行这事，叫耶和华的仇敌大得亵渎的机会，故此，你所得的孩子必定要死”（撒母耳记下 12:14）——但他仍禁食并为孩子向神恳求（第 16 节）。他为何要这样恳求呢？大卫在撒母耳记下 12:22 解释了原因：“他说：‘孩子还活着的时候，我禁食哭泣，因为我想，或者耶和华怜恤我，使孩子活着也未可知。’”

在传道书 9 章 11 节的后半部分——也就是我们今天的经文——

所罗门王说道：“因为时机与际遇临到众人。”这句话的真正含义是什么？在理解其含义之

前，我们必须首先认识到，此处韩语译本中将“chance”（际遇/机遇）一词译为“偶然”或“运气”，实际上是一种误译（据朴允善牧师指出）。对于相信神主权的基督徒而言，并不存在所谓的“偶然”或“巧合”。万事万物都在神的主权与眷顾之下发生；没有任何事情纯粹是意外。我们相信，一切事物的发生都出于神的主权旨意。正因如此，我个人并不接受“祝你好运”（Good

luck）这种说法。若查看韩国“合统”（Hapdong）教派目前使用的《修订新韩语标准译本》（RNKSV），《传道书》9章11节写道：“.....因为时间和*机遇*临到众人身上。”该译本将这一词汇译为“机遇”（opportunity），而非“偶然”（chance/coincidence）。我认为这种译法更为恰当。那么，所罗门王在此处所指的“机遇”（或“机会”）究竟是什么呢？根据 Naver 韩语词典，“机遇”被定义为“做某事的适当时机或场合”。同样，Naver 汉字词典将其描述为“预期的时刻——

即采取行动的恰当时机”。当我们抓住摆在面前的机遇并采取行动时，我们希望达成什么呢？难道不是成功吗？那么，在等待这种机遇的过程中，人应当做什么呢？人必须做好准备。为了充分利用即将到来的机遇并获得成功，人必须积极提升自身能力，以此做好准备。

在今天的经文——

《传道书》9章11节中，所罗门王谈到了五类做好准备或具备能力的人。我们可以将他们描述为那些通过培养自身能力、为人生机遇做好准备的人：

(1)

首先是“善跑者”。善跑者渴望什么？自然是赢得赛跑的第一名。为了实现这一目标，他们必须训练自己跑得更快——

比任何人都快。当赛跑的机会来临时，他们必须全力以赴，向终点冲刺。为什么？为了率先冲过终点线，赢得胜利。

(2)

其次是“勇士”。勇士渴望什么？自然是战场的胜利。为了赢得战争，士兵必须具备真正的勇气；而要做到这一点，需要进行大量的训练。

(3)

第三是“智者”。智者必须将自己拥有的知识有效地应用于实际生活中，利用这些知识改善生计与福祉。没有一个真正的智者愿意过那种空有无用知识、却连正当生计都无法维持的生活。

(4) 第四是“有洞察力的人”。他们同样会运用敏锐的头脑努力工作、赚钱并积累财富。

(5)

第五类是“知识分子”。他们将利用通过勤奋学习所掌握的知识，力求获得众人的认可与青睐。

然而问题在于，即便这五类准备充分且能力出众的人抓住了机遇并竭尽全力追求成功，结果却未必尽如人意。所罗门王在《传道书》9 章 11 节中写道：“我又转念：见日光之下，快跑的未必能赢，力战的未必得胜，智慧的未必得粮食，明哲的未必得资财，灵巧的未必得喜悦；所临到众人的，是在乎当时的机会。”这段话的含义——

即跑得最快的人未必能赢得比赛，最强大的勇士也未必能在战争中获胜——

表明这些事情超出了人类的理解与解释范畴。换言之，这些事件的发生有赖于神的介入，人类无法完全解释或说明其中的缘由（朴允善）。因此，即便一个人已具备实现目标所需的一切条件，也不可心生傲慢，仿佛单凭一己之力就能确保成功。人必须时刻仰望主（朴允善）。

人有一种本能的傲慢，总想夸耀自己是靠自身力量取得成功的。一个典型的例子就是，当我们凭借自己的权势与能力积累了巨额财富时，往往会感到自豪并想要炫耀。正因如此，《申命记》8 章 17 至 18 节教导我们：“恐怕你心里说：‘这货财是我力量、我大能的手得来的。’你要记念耶和华——

你的神，因为得货财的力量是他给你的，为要坚定他向你列祖起誓所立的约，像今日一样。”

我们之所以能获得巨额财富，并非出于自身的功劳或能力，而是因为神信守了他向以色列列祖所立的约。换言之，唯有当神赐予我们能力时，我们才能获得财富。这正是使徒雅各所言：“现今你们竟以张狂夸口；凡这样夸口都是恶的”（雅各书

4:16）。为何我们必须避免这种傲慢的夸口呢？因为一场完全出乎意料、始料未及的灾难

，随时可能突然降临在我们的生活中。请看今天的经文——

《传道书》9 章 12 节：“原来人不知道自己的定期。鱼被恶网圈住，鸟被网罗捉住，祸患忽然临到的时候，世人陷在其中，也是如此。”这是什么意思呢？意思是，即便我们勤勉预备、努力奋斗、把握机遇并竭尽全力，完全意想不到的事情仍可能发生。这种意想不到的事情是什么？就是灾祸之日的突然降临。正如鱼被灾祸之网捕获、鸟被网罗困住一样，那不可预见且非我们所能掌控的灾祸之日，也可能突然临到我们身上。那么，我们该当如何呢？

我们必须谨记：天下万务都有定时（《传道书》3:1-

8）；各样事务都有适当的时机与程序（8:6）。最重要的是，即便灾祸之日突然降临，我们也绝不可忘记这一真理：神使万事各按其时成为美好（3:11）。即使生活中发生的事不尽如人意——甚至痛苦艰难得如同灾难一般——

我们也绝不能放弃对主的盼望。我们必须相信，生命中发生的一切都在神的主权之下。此外，我们必须信靠神，相信祂终将借着这些事件使万事变得美好。即便突如其来的灾祸从人的角度看显得漆黑一片、毫无美好可言，我们也必须相信，那位爱我们的神，即便在灾难之中，也能成就美善，使万事在祂眼中变得美好。当我们这样做时，便能看见那位身为“光”的神的荣耀。

在圣经中，耶稣曾多次说道：“我的时候还没有到”（《约翰福音》2:4；7:6, 8, 30；8:20；12:4, 23,

27；13:1；17:1）。耶稣所说的“我的时候”究竟是指什么呢？那个时刻，指的是祂为救赎你我而被钉十字架并离世时刻。换言之，耶稣的“时刻”指的是祂作为神的儿子彰显荣耀的时刻。圣经应许说，耶稣已经受死、复活、升天，并且必将再来。唯有神知道这一事件发生的具体时间（马太福音24:36）。届时，神将成就圆满的救恩，并使你、我以及所有生活在这个黑暗世界中的神子民的生命变得美好。我祈愿我们都能怀着盼望，为那一日做好准备。

“贫穷而有智慧的人”

[传道书 9:13-18]

如果让你在“财富”与“智慧”之间做选择，你会选哪一个？如果二者只能择其一，你会选择“变得富有”，还是“虽贫穷却拥有智慧”？当我问自己这个问题时，我想起了旧约《撒母耳记上》第 25 章中拿八（Nabal）与亚比该（Abigail）的故事。众所周知，拿八非常富有。他拥有三千只绵羊和一千只山羊（第 2 节）。然而，他不仅为人顽梗、行事凶恶（第 3 节），更是一个恶人（第 17 节）和愚妄人（第 25 节）。就连他的妻子亚比该也深知他的愚妄。因此，亚比该去见大卫，说道：“.....我主啊，不要理会拿八这个恶人。他的名字与他本人名实相符；他名叫拿八，确实是个愚妄人.....”（第 25 节）。相比之下，他的妻子亚比该不仅聪明，而且容貌俊美（第 3 节）。当她得知大卫决定加害拿八及其全家——因为她那愚蠢的丈夫拿八以恶报善（第 21 节、第 17 节）——她便匆忙将饼、酒、羊肉和谷物装在驴背上（第 18 节），前去见大卫（第 20 节），以阻止大卫流血报仇（第 33 节）。当时，大卫对亚比该说：“耶和华——以色列的神是应当称颂的，因为他今日差遣你来迎接我。愿你因着明智的举动而蒙福.....”

(第 32-

33 节)。我们还可以参考《传道书》4 章 13 至 16 节。在这段经文中，所罗门王将一个贫穷却有智慧的少年，与一个富有却年老昏庸的君王进行了对比。他的观点是：贫穷或富有、年轻或年老——无论身份是少年还是君王——

这些都不重要；真正重要的是智慧。反思这两段圣经经文，我们面临的选择并非财富，而是智慧。然而，我们必须自问：“如果选择了智慧，结果却变得贫穷而非富有，且遭人排斥而非受人认可与赞赏，你会怎么做？你还会为了智慧而舍弃财富吗？”

在今天的经文——

《传道书》9 章 13 节中，所罗门王说道：“我见日光之下有一件事，关于智慧，我觉得很有意义。”所罗门所观察并高度评价的这个智慧事例是什么呢？那是一个关于小城的故事：

城中人口稀少，却遭一位强大的君王围攻，君王甚至筑起巨大的攻城工事来对付它（第 14 节）；城里的一位“贫穷的智慧人”凭借智慧拯救了这座城。无论君王多么强大——

即便他筑起宏大的攻城工事去攻打一座小城——也无人能预料最终的结局（9:11-

12）。常理似乎认为强大的君王理应征服小城并赢得战争，但所罗门王指出，一座人口

稀少的小城实际上也可能获胜。这怎么可能呢？原因就在于那位“贫穷的智慧人”。请看《

传道书》9 章 15 节：“城中有一个贫穷的智慧人，他用智慧救了那城……”所罗门王在“日光

之下”观察到，即便是富有且强大的君王，也可能败给一位贫穷的智慧人。《撒母耳记下》

20 章 14 至 22 节便是一个绝佳例证：当以色列的亚比拉城遭约押的军队围困时，城里的

一位智慧妇人向约押进言，言辞精明，从而拯救了这座城。那么，身为智慧人的所罗门王

，通过这个例子想要传达的核心信息是什么呢？请看《传道书》9 章 16 节的上半部分：“我就说：‘智慧胜过力量……’”这其中的道理很简单：智慧优于力量。再看第 18 节：“智慧胜过打仗的兵器……”所罗门王宣告，智慧胜过了武器。尽管在战争中武力和武器无疑至关重要，但无论武力多么强大、武器多么精良，若没有智慧，便无法取得胜利。智慧远比武力和武器更为重要。因此，《箴言》的作者写道：“智慧为首，所以要得智慧；在你一切所得之内必得聪明”（箴言 4:7）。所罗门王也曾说：“宁可在安静之中听智慧人的言语，不听掌管愚昧人的喊声”（传道书 9:17）。我们应当听取智慧人平静的言语，而不是愚昧人领袖的喧嚷。

然而，问题何在呢？尽管智慧胜过武力和武器，所罗门王却观察到日光之下有一些令人费解或出乎意料的事。其中有两件令人困惑的事：

首先，请看今日经文第 16 节的后半部分：“……贫穷人的智慧被藐视，他的话也无人听从。”

所罗门王在日光之下目睹了一件他既无法理解也无法解释的事：即便一个贫穷的智慧人做出了伟大的善举（例如拯救了一座城），他往往得不到应有的重视，反而遭到排斥（第 16 节）（Wiersbe）。你认为这是为什么呢？为什么一个贫穷的智慧人在完成了拯救城池的壮举后，不仅没有受到人们的尊崇，反而被弃之不顾？我在《箴言》中寻找了答案：“贫穷人连邻舍也恨他，富足人朋友最多”（14:20）；“财物使朋友增多，但穷人的朋友却离

弃他”（19:4）。为什么人们会排斥——而不是尊崇——

那位拯救了他们及城池的贫穷智慧人呢？原因很简单：因为他贫穷。如果那位智慧人是个富人，许多人恐怕会争相与他结交，对他赞誉有加并听从他的言语；他们绝不会轻视或排斥他。所罗门王指出，尽管智慧胜过武力和兵器，但世上还有另一种令人难以理解且出乎意料的现象——正如第18节后半部分所描述的：“.....但一个罪人能败坏许多善事。”

这究竟意味着什么？《传道书》10章1节提供了一些启示：“死苍蝇使作香的膏油发出臭气；同样，一点愚昧也能盖过智慧与尊荣。”这表明智慧很容易被推翻，就像一个小小的过失就能让愚昧的恶臭掩盖智慧的芬芳（10:1）（卡森）。换言之，智慧的巨大价值可能因一次愚昧的举动而毁于一旦（沃尔沃德）。《创世记》中人类始祖亚当的事例便是一个典型的例子。当我们看到罪——以及因罪而来的死——

是如何因一个人（亚当）的不顺服（过犯）而进入世界时，我们便意识到，仅仅一个罪人确实能破坏极大的美好（罗马书

5:12）。另一个例子见于约书亚时代的亚干：因亚干的一次过犯，整个以色列民族在艾城的战役中惨遭失败（约书亚记

7章）。甚至连大卫王的过犯也给以色列百姓带来了灾难（撒母耳记下

24章），而他的儿子押沙龙发动的政变更是使国家陷入了内战（撒母耳记下

15章及后续章节）（维尔斯比）。

由此可见，一个人的愚昧行为——具体而言就是不顺服——

造成了毁灭性的后果；就亚当而言，他的不顺服给全人类带来了罪，进而带来了死亡。然而，就在这境况中，神做了一件超乎人类理解的事：祂差遣自己的独生子耶稣基督降世，在十字架上受死，从而拯救了你我。正如一个贫穷而有智慧的人曾从强盛的君王手中拯救了一座小城，耶稣——真智慧的化身——

也将我们从死亡、撒但及其权势下拯救了出来。然而，更令人费解的是，正如人们遗忘了那个贫穷而有智慧的人一样，他们也在遗忘耶稣基督——那真正的智慧（箴言

8章）。此外，正如人们曾藐视那贫穷人的智慧并拒绝听从他的话语，如今许多人也藐视耶稣的智慧，拒绝听从祂的教导。你能理解这一切吗？耶稣降世是为了将许多人从罪中救赎出来，然而祂本国的人却不接待祂（约翰福音

1:12）。如今，神对我们说：“要听教训，就得智慧，不可弃绝。听从我、日日在我门口仰望、在我门框旁等候的人，便为有福。因为寻得我的，就寻得生命，也必蒙耶和华的恩惠；得罪我的，却害了自己的性命；恨恶我的，都喜爱死亡”（箴言 8:33-

36）。我们必须接纳那即是真智慧的耶稣。如此，我们不仅能得着永生，还能蒙受神的恩惠。愿这宝贵的恩典临到我们每一个人。

切莫显出我们的愚昧。

[传道书 10:1-4]

你认为人类的愚昧到了什么地步？换言之，你认为人类愚昧的极致是什么？当我思考这个问题时，脑海中浮现出《箴言》26 章 11 节的话语：“愚昧人行愚妄事，行了又行，就如狗转过来吃自己所吐的。”我们或许没见过狗吃自己吐出来的东西，但很可能见过狗吃粪便。看到那一幕时，你会怎么想？难道不觉得那是一只极其愚蠢的狗吗？同样地，当我们人类一再犯下同样的愚蠢行为时，在神眼中这又显得多么愚昧呢？旧约《出埃及记》和《士师记》中的以色列人就是这样的例子；他们屡次犯下发怨言和违背神话语的罪。在神看来，那是何等的愚昧！然而，你不觉得这也反映了我们自己的本性吗？不过，我不认为这代表了人类愚昧的最高峰。在我看来，真正的愚昧之极在《诗篇》14 篇 1 节中有所描述：“愚顽人心里说：‘没有神’……”我相信，终极的愚昧就是内心不相信神的存在。否认神的心会变得败坏，而源于败坏之心的行为则是可憎的（第 1 节）。归根结底，那些声称没有神的人是如此愚昧，以至于他们既不行善，也无力行善。我相信，我们今天所处的黑暗世界确实充满了这种终极的愚昧。人们沉溺于败坏和可憎的行径，随心所欲地行事，而不相信神

的存在或绝对真理。许多人离弃了智慧，走上了愚昧的道路；他们这样做，正显明了自己的愚昧。换言之，通过相信没有神并以此为准则生活，他们证明了自己是何等愚昧。

在今天的经文——

《传道书》10 章 3 节中，所罗门王告诉我们：“愚昧人在路上行，显出缺乏智慧，并向众人表明自己的愚昧。”经上说，愚昧人谈论自己的愚昧——

意思是说，愚昧人会显露出自己的愚妄。你对这句话有何看法？我深表赞同，因为审视自身，我发现自己也常有显露愚昧的时候。正如《箴言》作者常指出的那样，一个例子就是我经常因言语不当而暴露愚昧。例如，《箴言》10 章 19 节说：“多言多语难免有过；禁止嘴唇是有智慧。”然而，我往往管不住自己的嘴，言语过多，以致在神和人面前犯罪，从而显露了自己的愚昧。另一个例子见于《箴言》14 章 29 节：“不轻易发怒的，大有聪明；性情暴躁的，大显愚妄。”反思这一教导，我深知自己应当不轻易发怒；然而，有时我会被急躁情绪左右，无法克制怒气。因得罪神和人而犯罪，我往往证明了自己是何等愚昧。因此，面对《箴言》12 章 23 节的话语——“通达人隐藏知识；愚昧人的心彰显愚妄”——我无言以对。

今天，我们要聚焦《传道书》10 章 1 至 4 节的经文，探讨神给我们的教训，主题是：“切勿显露愚昧”。我祈愿我们能谦卑领受这一教训，顺服神的话语，摆脱那种不断显露愚昧的愚人生活，转而活出智慧的生命。

在今天的经文中，神要传达给我们什么教训呢？至少有两点。

首先，我们必须从这段经文中学习，哪些方面的愚昧是我们不应显露或表现出来的。这可以归纳为两点：

(1) 我们绝不可显露哪怕一丝一毫的愚妄。

请看《传道书》10 章 1 节：“死苍蝇使作香的膏油发出臭气；这样，一点愚昧也能败坏智慧和尊荣。”我们若行一件愚昧之事，愚昧的恶臭便会盖过智慧的芬芳（9:18；10:1）。人类始祖亚当便是一个典型的例子。因着亚当一人的悖逆，罪入了世界；又因着那罪，死亡临到了全人类。哪怕是微小的恶，也会给人类带来巨大的伤害（朴允善）。因此，我们绝不可行任何微小的恶事或愚昧之事，也绝不可轻视任何一点愚昧的行为。

(2) 我们不可悖逆掌权者。

请看今天的经文——

《传道书》10 章 4 节：“掌权者的心若向你发怒，不要离开你的本位；因为柔和能平息大过。”所罗门王教导我们，即便掌权者因不悦而向我们发怒，我们也应坚守本位。换言之，即使遭受不公义掌权者的不公正对待，我们也绝不可悖逆他（朴允善）。为什么要这样做呢？因为“柔和能平息大过”（第 4 节）。这是什么意思呢？在希伯来语原文中，译为“柔

和”（或“温和”、“镇定”）的词，其含义既包含“健康”（即无病无弱），也包含“恢复”。这意味着，即便不公义的掌权者发怒并给予我们不公正的对待，只要我们保持身心的健康——即不悖逆并忍耐到底——

就能避免犯下许多本可能犯的罪（朴允善）。我们必须保持身心健康，不可悖逆职场上的上司，而要保持耐心与忍耐。无论上司多么不公，无论他如何向我们发怒或不公正对待我们，我们都不可报复。唯有如此，我们才能避免犯下更多、更严重的罪。

最后，我们必须思考今天经文中的教导：如何避免显露——或表现出——这种愚昧。

请看《传道书》10章2节：“智慧人的心居右，愚昧人的心居左。”这是什么意思呢？这教导我们，我们的心必须有智慧，而智慧人的心是倾向于右边的。换言之，我们应当拥有一颗智慧人的心——

一颗向右倾斜的心。据威尔斯比（Wiersbe）牧师所述，在古代，右手象征着力量与尊荣，而左手则与软弱及被弃绝联系在一起（参《马太福音》25章33、41节）。因此，说智慧人的心在右边，意味着智慧人能警醒且有力地保守自己的心；反之，说愚昧人的心在左边，则意味着他们在掌控内心方面软弱无力，就像左手那样（朴允善语）。简而言之，我们今天所学的功课是：必须像智慧人那样，有力地保守我们的心。正因如此，《箴言》的作者说：“你要保守你心，胜过保守一切，因为一生的果效是由心发出”（《箴言》4章23节）。那么，我们该如何有力地保守我们的心呢？

(1) 我们必须保持警醒。

朋友们，如果守望城池以防敌军入侵的守望者睡着了，这座城会怎样呢？它必会被攻陷。因此，守望者必须保持清醒。同样地，我们在灵性上也必须保持警醒。我们要保持清醒，头脑保持冷静，并向神祷告。在祷告中，我们要寻求神的保守，也要寻求神的智慧。因为当神赐予我们智慧时，我们便有了能力，能在属灵争战中保守我们的心。

(2) 要有效地保守我们的心，我们必须运用神的话语来警诫我们的灵魂（内心）。

守望城池者的职责，就是在敌人来袭时吹响号角或发出其他信号，以警告城中的居民。同样，作为守护心灵——即生命之源——

的守望者，当撒旦发起攻击时，我们必须向自己的灵魂发出警示。我们该如何发出这种警示呢？我们必须用神的话语来警示自己的灵魂。正如诗篇作者向自己的灵魂宣告：“我的心哪，你为何忧闷？为何在我里面烦躁？应当仰望神，因我还要称赞他，他是我脸上的救恩，是我的神”（诗篇 42:5, 11;

43:5），当我们的内心感到焦虑或沮丧时，我们也必须对自己作同样的宣告，并转向神。唯有如此，我们才能有效地保守我们的心。

我们必须有智慧。智者不亲近愚昧，而是与之保持距离（Wiersbe）。即使在我们眼中看似微不足道的愚昧之事，我们也必须远离，因为这些小小的愚昧行为可能会导致我们犯下罪恶，从而遮蔽神伟大的荣耀。此外，我们必须坚守自己被派定的岗位。无论掌权者多么

不公——即便他们激怒了我们或待我们不公——

我们也不可起来反抗他们。为了持守这一立场，我们必须有力地保守自己的心。我们必须保持警醒与清醒，向神祷告，并用神的话语劝诫自己。因此，我们切不可显出愚昧，而应彰显出智慧。

保持冷静！

“掌权者的心若向你发怒，不要离开你的本位，因为柔和能平息大过”（传道书 10:4）。

昨天，我在雅虎新闻上读到一篇题为《牧师遭简易起诉，面临最高刑期》的报道。一位名叫郑某（63岁）的前任牧师因扰乱曾将其解雇的教会的礼拜活动而被简易起诉；他当时用空饮料瓶敲打椅子，并对着麦克风高唱赞美诗。这场冲突源于他2001年9月被解雇——一起因是他未经教派批准擅自开除了一位长老——

此后他脱离了该教派并建立了一所新教会。当教派向那所新教会派遣另一位牧师时，关于教会所有权的紧张局势升级，最终导致了上述事件的发生。法院判处郑某三年监禁并下令立即将其收监，理由是：“尽管他身为牧师，且圣经教导要‘爱你的仇敌’，但郑某并未表现出悔意。”法院补充道：“他只追求世俗利益；作为本应正确引导会众的牧师，他却带头实施犯罪行为，理应受到严厉惩处。”（另有一名助理牧师和八名会众也被判处一至两年监禁并被收监。）这真是一起荒谬且令人震惊的事件。

在我们教会所属的区会（presbytery）内，似乎也正在发生类似的情况。区会内的一所大型教会分裂成了两个派系，冲突已升级为法律纠纷。尽管区会试图进行调解以恢复和平，但该教会内的一群人因对区会的做法不满，最终脱离了该教派。我不了解全部细节，但上周我在一份韩国报纸上看到一篇报道，讲述了一场内部冲突如何因愤怒而升级为肢体冲突——甚至需要警方介入。这真是一件令人蒙羞的事。

他们为何争斗？原因可能多种多样，但我认为，是愤怒煽动了冲突的火焰，往往导致当事方最终对簿公堂。今天的经文就我们应如何应对愤怒提供了几点教导。首先要考虑的是，我们应如何看待发怒的“掌权者”。

这里的“掌权者”既可指君王，也可泛指发怒的领袖、上司、牧师或丈夫。《传道书》10章3节指出，发怒的“掌权者”因缺乏智慧而显出自己的愚昧。这种智慧的缺失，源于未能追求神的话语并按之生活——

若能如此行，人的心胸本可得以宽广。换言之，这类人任由情绪凌驾于理智之上。由于不让神的话语引导情绪，他们便缺乏情绪上的自制力，结果往往轻易发泄怒气。《箴言》25章28节说：“人不制伏自己的心，好像毁坏的城邑没有墙垣。”圣经将这种缺乏自制与智慧、容易动怒的人描述为愚昧人，因其言行暴露了自己的愚妄。

其次要考虑的是，当面对发怒的“掌权者”时，我们应如何自处。

今天的经文告诉我们：“不要离开你的职分。”这意味着，无论“掌权者”多么邪恶——
即便我们遭受了不公对待——

我们也不可与之敌。当上司发怒时，我们绝不可也以怒气回应。然而我承认，当妻子发怒时，我也曾多次动怒。这显明了我的愚昧，也反映出违背神话语的罪。《传道书》8章3节教导我们：“不要急促离开王的面前，不要固执于恶事。”大卫便是这方面的典范。尽管邪恶的扫罗王曾企图杀害他，但大卫因敬畏神而未曾向扫罗报复。对于正在发怒的“掌权者”（如牧师、丈夫、上司或国家元首），我们切不可与之对抗。

最后要考虑的一点是，面对发怒的“掌权者”时，我们要保持镇定，这其中蕴含着宝贵的功课。韩语圣经在第4节使用了“gongsun”（意为恭敬或顺服）一词，而英语译本则使用了“calmness”（NIV，意为平静）或“composure”（NASB，意为沉着/镇定）。一个沉着镇定之人的心灵，宛如平静的湖水。从圣经的角度来看，这样的人拥有温和的灵。这正是智慧人的心境。智者懂得如何控制自己的怒气；他们“不轻易发怒”，并且是“制伏己心”的人（箴言

16:32）。此外，他们还能平息“掌权者”的怒气。一个沉着智慧的人能化解愤怒者的烈怒（箴言 16:14）。这如何可能呢？我在箴言 25:15

找到了答案：“恒久忍耐可以劝动君王；柔和的舌头能折断骨头。”忍耐与柔和的言语能平息愤怒者的怒气。

我们周围充斥着各种容易引发怒气的人与事。我们生活在一个情绪随时可能爆发的社会中。这种现象不仅存在于社会大众之中，在教会内部——甚至在牧者之间——我们也常看到怒气爆发的场面。我们该如何应对呢？既然愤怒者因缺乏智慧而显出愚昧，我们就不应以牙还牙；相反，我们应当保持冷静，并设法平息对方的怒气。然而，要做到这一点，我们首先必须能够控制自己的怒气。

一种特定的恶

[传道书 10:5-7]

如今，你在电视上经常看到什么样的广告？我经常看到关于 11 月 2 日美国中期选举的广告。在这些选举广告中，有三个特别引起了我的注意：加州参议员和州长的竞选，以及——至关重要——第 19 号提案（ Proposition 19）。我之所以关注第 19 号提案（不仅关注广告，也关注新闻），是因为它涉及一项关于大麻（一种我们通常归类为毒品的物质）的拟议法律修正案。在我居住的加州，目前有一项推动大麻娱乐性使用合法化（在有限数量内）的动议；近期新闻报道显示，支持合法化的比例约为 40%，而反对者约为 44%。除了第 19 号提案，身在加州也自然促使我关注参议员和州长的竞选活动。观看共和党和民主党候选人的电视广告时，人们会看到大量的相互攻讦和抹黑手段。我之所以分享这些，是因为我相信，作为加州居民，我们应当了解那些将引领我们州走向未来的领导人是谁。我持这种观点，是因为选立公义的领导人——无论是对国家还是对州而言——

都至关重要。作为一名牧师，我认为选立教会同工担任关键职位至关重要；因此，我自然会对领导人的选拔过程给予高度关注。

那么，教会应当选立什么样的领导人呢？我们教会寻求选立的领导人，是不以自我或人为中心，而是以基督为中心的。这里所说的“以基督为中心”，是指那些接受耶稣基督为主并顺服祂话语的领导人。我们教会的愿景是兴起那些能够顺服——

并且以谦卑和忠心的态度去顺服——

的领导人。然而，在追求这一愿景的过程中，挑战之一在于品格和生命缺乏改变。在我个人看来，当今的教会往往在个人缺乏这种生命改变的情况下，就轻易地将其任命为领导。

换言之，教会若不加甄别地任命不合格的人担任长老、受按立的执事和资深女执事，就会破坏自身的秩序与和平。我认为，我们长老会教会内部这种充满罪恶的状况，其根源在于“堂议会”（Session）——

即由牧师和长老组成的核心领导机构。像我这样的牧师尤其难辞其咎，而根本原因在于我们缺乏智慧。

在今天的经文《传道书》10章5节中，所罗门王指出：“我见日光之下有一件祸患，似乎出于掌权者的错误。”关于“祸患”，我们此前曾默想过所罗门在世上观察到的一种特定祸患，正如《传道书》6章1节所描述的那样。那种祸患涉及加在人身上的沉重负担：一个人可能从神那里领受了财富、资财和尊荣——心所愿的无一缺乏——

却始终没有能力真正享受这一切，无论他活多久。相反，神将享受这些事物的福分赐给了那些蒙祂喜悦的人。在观察到这种特定的祸患之前，所罗门王已在《传道书》5章13至20节中谈到过一种“极大的祸患”。那种“极大的祸患”正是指财富所有者积攒资财，结果却反受其害（13节）。此外，人们观察到，这位所有者守护财富的方式反而伤害了自己，最终遭遇灾祸，失去了一切，没能给子孙留下任何东西。这是何等可怕的悲剧！人生来去皆空手；为何要如此死死抓住财富，以至于反受其害呢？如果最终灾祸降临，所有财富化为乌有，那又有什么益处呢？我们在世上生活时，难道不也目睹着这种极大的祸患吗？

所罗门王在世上观察到的一件恶事是什么？那就是出于掌权者的“过失”（10:5）。在探讨此处掌权者的“过失”时，我们可以回顾一下之前已默想过的《传道书》10章4节。让我们重温一下这节经文：“掌权者的怒气若向你发作，不要离开你的本位；因为柔和能平息大过。”所罗门王的意思是，即使一位不公义的掌权者不公平地对待我们并激起我们的怒气，我们也必须坚守岗位，而不是起来反抗他。为什么呢？因为一旦对抗掌权者，我们可能会犯下更大的过失——

也就是在神面前犯下更大的罪。在今天的经文（《传道书》10:5）中，所罗门王再次提到了“过失”。这过失是谁的呢？是源于掌权者的过失。那么，掌权者的这种过失究竟是什么呢？其实就是出于掌权者愚昧所作出的决定。我们在第6节看到了此类决定的一个例子：“愚昧人立在高位，富足人坐在低位。”这是什么意思呢？意思是愚昧的掌权者将愚昧人安置在高位或要职上，却将“富足人”安置在低微的职位上（Wiersbe）。关于“富足人”被安置在低位这一点，虽然我们如今常认为富人地位显赫——即便在教会内也是如此——

但在此处，“富足人”一词指的是有智慧的人（Walvoord）。试想《箴言》14章24节所言：“智慧人的财富是他们的冠冕，愚昧人的愚妄终究还是愚妄。”当我反思掌权者作出的这种愚昧决定时，我不禁设想：如果一位不称职的总统——出于自身的愚昧——将愚昧人提拔到高位，却将有智慧的人贬到低位，这个国家将会怎样？同样的情况也适用于公司。一位不称职的首席执行官（CEO）不仅会不公平地对待员工、激起他们的怒气，还会因自身的愚昧而将愚昧人安置在高位，将有智慧的人安置在低位。教会的情况也是如此。鉴于当前教会职位任命往往显得草率随意，我不禁反思我们长老会（Presbyterian）的处境：我们的教会堂会（session）是否有时缺乏智慧——甚至行事愚昧——未能将重要职责托付给合格的人选，反而基于种种借口，将这些重任交给了那些完全不称职的人？例如，教会的重大职责应当托付给那些被领袖（牧师和长老）认为值得会众推荐、且在教会内受人尊敬的人（参《罗马书》16:1-6）。然而，我认为教会若草率地将“长老”、“受按立的执事”或“资深女执事”等头衔授予那些缺乏必要资格的人，便是在掩盖神的荣耀。为何教会内此类事件层出不穷？你知道原因吗？这固然源于教会领袖的愚昧，但更具体地说，它源于“掌权者的任性妄为”（Wolbold）。以教会为例，像我这样的牧师若行事任性，未能将关键职责托付给有资格、有智慧的人，反而将其交给愚昧人，便是这种情况。统治者的愚昧往往源于过度顺从或容易受人左右（Wiersbe）。当统治者过于顺从、缺乏必要的品格与勇气时，他可能会在任命问题上做出完全本末倒置的决定：让愚昧人居高位，却让智慧人处低位。在教会环境中，如果领袖（如牧师和长老会）因容易受他人左右而缺乏勇气去行正道，就可能发生这种情况。

结果会如何呢？换言之，当国家领袖因愚昧——无论是出于任性妄为还是过度顺从——未能提拔智慧人担任要职，反而将高位授予愚昧人时，会发生什么？请看今天的经文，《传道书》10章7节：“我见仆人骑马，王子却像仆人一样在地上步行。”当统治者的愚昧行径导致这种局面时，国家的秩序便会崩塌，和平荡然无存，国家也无法稳固立足。试想一下：当仆人骑着马、受人敬重，而本该骑马受尊荣的王子却被迫像仆人一样在地上步行时，这个国家会变成什么样？我相信这一原则同样适用于家庭、职场和教会。以家庭为例，丈夫本是家主，若妻子却表现得像家主一样，这个家庭的秩序会怎样？圣经明确教导妻子要尊重并顺服丈夫，丈夫要爱妻子；然而，如果妻子不尊重丈夫，反而混淆角色，自以为是一家之主并要求他人尊重自己，这个家庭又会变成什么样？职场也是如此。公司由总裁和员工组成；如果员工坐在总裁的位子上，享受着所有的尊荣，而总裁却在做员工的工作，这家公司会变成什么样？教会也不例外。教会中有牧师、长老和受按立的执事，如果有人不认清自己应有的位置和角色，在思想和行动上越界，教会会发生什么？这样的家庭、职场和教会将失去秩序与和平，无法站立得稳。这正是源于愚昧领袖的错误。你在教会的牧师、公司的总裁或家中的丈夫（或父亲）身上，是否看到了这种错误？

在默想这段经文时，我问自己：“为什么神允许一个国家的人民选出这样愚昧的总统？”原因在于，神定意要借着这种愚昧领袖的错误来审判一个国家（朴允善语）。换言之，神分别借着愚昧的总统、愚昧的牧师或愚昧的家主，来审判国家、教会或家庭。具体而言，神允许不称职的人占据高位，从而扰乱国家、教会或家庭的秩序与和平，以此来管教这些群

体。那么，当我们意识到这一真理时，应当如何回应？换言之，那些治理家庭、教会或国家的领袖，应当如何行事为人？他们必须摒弃自身的愚昧，寻求从神而来的智慧，从而在思想和行动上展现智慧。尤其是领袖，必须将重要职位委派给有智慧的人，切勿草率地任用愚昧之人；必须确保给予那些配得之人应有的尊重。唯有如此，国家、教会及职场才能在主里站立得稳，并享有祂所赐的平安。我祈愿我们的家庭、教会、这个国家及其人民，都能成为这样的群体。

助益成功的智慧

[传道书 10:8-11]

你认为什么是“成功”？你觉得世俗定义的“成功”与圣经所说的“成功”是一样的吗？还是你认为两者有所不同？如果确实不同，你觉得它们在哪些方面有差异？你曾问过自己这些问题吗？就我个人而言，我认为世俗所说的“成功”与圣经所说的“成功”是不同的。然而问题在于，即使是我们基督徒，似乎也容易被世俗的成功观蒙蔽，而忽略了圣经的成功观。托尼·尼尔森（Tony Nelson）所著的《按神的标准成功》（*Succeed by God's Standards*）一书中有这样一段话：“我们这个以人为中心的社会对成功有着近乎痴迷的追求。人人都谈论成功，也都渴望成功。然而，为什么许多人在尝过失败的苦果后，却在挣扎中生活，并伴随着内疚与遗憾？这是因为他们不明白圣经中所描述的成功真正本质。真正的成功并非财富，也不仅仅是过上幸福的生活。成功不是我们所取得的成就，而是我们的本质——

即我们的存在本身。成功不在于赢得他人的赞赏，而在于蒙神喜悦”（网络资料）。这段话对你有启发吗？你了解圣经所定义的成功真正本质吗？尼尔森在书中指出，尽管我们

不断受到世俗成功观的冲击——即把成功等同于金钱、声望、荣誉和繁荣——

但我们必须转而采纳基于神之标准的圣经成功观。随后，他在书中介绍了圣经中关于成功的十二项原则。关于这十二个成功关键中的第一个，他写道：“首先，圣经中成功的关键始于调整我们的视角。成功的起点是敬畏神并获得智慧。成功的根基在于全然倚靠神的同在——

这种倚靠达到一种程度，即‘我们离了神便无法生活’的信念主宰着我们的生命。因为我们认识神的属性与主权，所以在人生道路上，我们不凭自己走任何一步”（网络资料）。你如何看待这一说法？你同意吗？

《创世记》第 39 章中约瑟的故事向我们揭示，圣经中的成功观包含了艰难困苦与磨难。真正合乎圣经的成功，就是圣经所说的“亨通”（或“成功”），而这种亨通的本质在于神与我们同在。约瑟就是一个极好的例子。《创世记》第 39 章告诉我们：“耶和华与约瑟同在，他就百事顺利……”（第 2 节）；“他主人见耶和华与他同在，又见耶和华使他手里所办的尽都顺利”（第 3 节）；“但耶和华与约瑟同在，向他施恩，使他在司狱的眼前蒙恩”（第 21 节）；“……因为耶和华与约瑟同在；耶和华使他所做的尽都顺利”（第 23 节）。这就是我们基督徒获得真正成功（亨通）的秘诀。因为主——以马内利——

与我们同在，即使在这个世界上，我们也能享受成功（亨通）的福分。正因如此，诗篇作者向神祈祷说：“耶和华啊，求你拯救！耶和华啊，求你使我们亨通！”（《诗篇》118:25）。在我们今天研读的《传道书》10 章 10 节后半部分，所罗门王指出：“智慧使人成功。”这

种能带来成功的智慧是什么呢？它是应用于我们日常生活中的智慧；在《传道书》10 章 8 至 11 节中，所罗门王强调了这种智慧的两个具体方面：

首先，能带来成功的智慧能保护我们免受危险。

请看《传道书》10 章 8 至 9 节：“挖陷坑的，自己必掉在其中；拆墙垣的，必为蛇所咬。凿石头的，必受损伤；劈木头的，必遭危险。”我们所处的世界充满了危险。周围到处都存在着可能使我们陷入危难的因素。其中一种危险源于那些心怀恶意、企图设陷阱来诱捕我们的人。诗人曾亲身经历过这一切，因而写道：“骄傲人暗设网罗和绳索，他们在路旁铺下网，设下陷阱害我”（诗篇

140:5）。诚然，骄傲的人会设下网罗、绳索、网和陷阱来伤害我们。在这些危险之中，箴言 23:27

的警告尤为令人警醒：“因为淫妇是深坑，外女是狭窄的井。”淫妇设下的陷阱格外危险，因为许多基督徒都陷入其中，从而得罪了神。其根本原因何在？在于我们自己的愚昧（箴言

7:7）。正因我们的愚昧，当淫妇挖好坑并用花言巧语诱惑我们时，我们便如牛被牵往屠宰场一般，径直走向惩罚的枷锁（21-22

节）。面对这样的现实，我们该如何应对？所罗门王在传道书 10:8-9

中提到了挖坑、拆墙、凿石和劈木；这些举动描绘了那些意图伤害我们之人的破坏性企图

这些行为极易使我们陷入险境。既然周围潜伏着如此多的危险，伺机绊倒我们，我们该当如何？当那些意图伤害我们的人挖坑、拆墙、凿石、劈木以危及我们时，我们应当怎样行事？我们必须向神呼求。请看诗篇

141:9：“求你保护我脱离他们为我设的网罗，和作恶之人的陷阱。”我们要像诗人那样，恳求神的拯救。我们要祷告，求神将我们从那些意图伤害我们之人所设的陷阱中救拔出来。此外，我们必须摒弃愚昧，寻求神的智慧。因为一旦领受了神的智慧，我们便有能力逃脱那些企图伤害我们之人所设的陷阱。请思想箴言 13:14 和

2:16：“智慧人的指教是生命的泉源，可以使人离开死亡的网罗”（13:14）。

“智慧必救你脱离淫妇，脱离那言语谄媚的妇人”（2:16）。

其次，也是最后一点，通向成功的智慧包含事前的充分准备。

请看今天的经文——

《传道书》10 章 10 至 11 节：“铁器钝了，若不把刃磨快，就必多费气力；但得智慧指教，便有益处。未行法术以先，蛇若咬人，行法术的就没有益处。”这里传达的信息是：要在任何事上取得成功，必须预先做好充分准备。凡缺乏计划与准备的行动，注定会失败（朴允善）。所罗门王在此列举了两个例子：

(1) 第一个例子是：如果刀钝了，使用它必然需要费更大的力气。

这说明了什么？这意味着如果事先把刀磨快，就能减少所需的力气。有一句著名的口号：“不要更卖力地工作，而要更明智地工作！”（Wiersbe）。换言之，它建议我们要明智地工作，而不是让任务变得不必要地困难。我们往往以粗糙或愚蠢的方式处理工作；然而，我们需要明智地工作。智者懂得巧干。就像一把磨得锋利的刀，智者能高效地完成任务，同时节省精力，避免过度消耗。

(2) 第二个例子涉及耍蛇人，他在处理蛇之前必须先运用其特定的技巧。

这说明了什么？这意味着明智的耍蛇人在试图处理蛇之前，必须掌握必要的方法和技能。圣经中的《路加福音》14 章 28 节谈到了“作门徒的代价”：“你们哪一个要盖一座楼，不先坐下算计花费，能盖成不能呢？”这里的要点是什么？用现代的话说，在建造建筑物之前，我们必须制定预算以确定成本。我们需要坐下来，将开销与我们现有的资金进行核算。正如必须事先彻底计算建筑成本一样，耶稣教导我们，若想成为祂的门徒，就必须做好充分准备。换言之，我们必须预见到跟随耶稣所涉及的牺牲，并为此做好心理准备。我们该如何做好心理准备呢？作为耶稣的门徒，我们必须下定决心做出必要的牺牲。也就是说，我们必须用生命去跟随耶稣。目前，韩国南杨州市（Namyangju）正在建造一座小教堂和一所幼儿园。当我思考“智慧（有助于成功的智慧）往往涉及充分准备”这一理念时，不知何故，我想起了在那里建造的那座教堂。那座教堂的名字就叫“预备教会”（Prepared Church）。此外，该教会的牧师是我从小一起长大的朋友；我们曾在同一间教会聚会，那是我父亲担任牧师的地方——

从我一岁起，他在那里牧养了大约十一年。每当我看到他分享的代祷事项——

比如“差遣装备好的工人”或“兴起像基甸那三百名精兵一样的工人”——

我注意到“装备好的……”这一短语几乎出现在每一项之中。在我最近的安息年期间，我与那位身为牧师的朋友，以及一位我父亲的朋友（也是位退休牧师）一同造访了建筑工地；我们进入尚未完工的教堂，向神献上祷告。我从另一位牧师口中得知，多年来神是如何一步步装备我这位朋友的；这让我更加确信，神确实会亲自装备祂所要重用的仆人。我相信，一个装备好的仆人是美好的，一个装备好的工人是宝贵的。朋友们，智者行事周全，而神也必使那些预备充分的智者获得成功。

最近，韩国基督教界热议一位曾成功带领青年事工却最终跌倒的牧师；网上流传着一封他承认过失的道歉信。我在韩国休假期间，听一位年轻人提到，这位牧师追求的是“成功主义”。批评他的人似乎认为，他所追求的是一种世俗化的、以成功为导向的事工模式。我以前从未从这个角度思考过，但在直接听取了年轻人和成年会众的这些评论后，我开始反思：“事实真的如此吗？”后来，当这位牧师涉及性不端行为的丑闻曝光时，我开始关注这件事，阅读了网上的文章和评论，这引发了我许多思考。在准备今天的信息时，托尼·尼尔森（Tony

Nelson）关于“合乎圣经的成功”的十二项技巧中的第一条深深触动了我：“成功的起点在于敬畏神并获得智慧。”我相信，这不仅适用于那位牧师，也适用于我自己、在座的各位以及每一位基督徒。成功的起点在于敬畏神并获得智慧。原因正如今天的经文——

《传道书》10章8至11节——所言：“智慧能带来成功”（参《传道书》10:8-

10)。我们也必须承认这样一个事实：那能带来成功的智慧，同时也保护我们免受危险。唯有神所赐的智慧，能保护我们免受撒但的诡计以及世间种种诱惑与陷阱的侵害。此外，我们必须明白，那能带来成功的智慧，需要充分的事先预备。例如，若我们基督徒缺乏预备，一旦声名大噪、教会规模激增或变得富有，便极易陷入骄傲之中；这种骄傲往往会诱使我们落入撒但设下的陷阱，从而得罪神。每当我看到有基督徒因落入这些陷阱而犯罪时，我深感他们所欠缺的正是品格上的预备。无论一个人拥有多么丰富的圣经知识、神学训练或专业技能，若缺乏像耶稣那样的品格——特别是谦卑的品格——就难免会屈服于诱惑并得罪神。我衷心希望我们都能将所罗门王今日的教导——“智慧足以指引方向”——铭刻在心；愿我们在向神寻求那通往真正成功的智慧之时，能活出智慧，以此荣耀神。

愚昧人的嘴唇

[传道书 10:12-15]

你了解“言语那奇妙而隐秘的力量”吗？我曾读过一篇网上的文章，探讨人从生到死都必须说话这一事实；文章指出，正如粗糙的石头经由切割打磨能变成钻石，我们的言语若经过修饰与陶冶，也能散发出如宝石般闪耀的生命芬芳。该文章分享了以下几点建议：(1)

“不要想到什么就说什么。即便你像用筛子过滤一样仔细斟酌言辞，仍难免会有失言的时候。” (2)

“言语是有味道的。要避免那些让人感到苦涩或不快的言辞；相反，要说出令人愉悦、甘甜美好的话语。” (3) “多说赞美、感恩和充满爱意的话。人们自然会被你吸引。” (4)

“言语造成的创伤可能伴随一生。说出去的话无法撤回（没有橡皮擦可供擦除），因此务必谨言慎行。” (5) “言语好比种子。要仔细考量自己播下的是什么样的种子。”

那么你呢？你的言谈方式如何？你我的嘴唇是在荣耀神，还是在遮蔽祂的荣耀？

在今天的经文——《传道书》10 章 12 至 15 节——

所罗门王谈到了愚昧人的嘴唇：“愚昧人的嘴唇”（12 节）、“他口中的话”（13 节）以及“愚昧人言语多”（14 节）。他指出了愚昧人言谈的四个特征。这四个特征是什么呢？

首先，愚昧人的嘴唇会给自己带来伤害。请看今天的经文，《传道书》10 章 12 节：“智慧人的口说出恩言，愚昧人的嘴唇却吞灭自己。”

所罗门王指出，智慧人的言语充满恩惠，而愚昧人的嘴唇却会吞灭他们自己。这里的“吞灭自己”意指

伤害自己；换言之，愚昧人的嘴唇会给愚昧人招致祸患。它们是如何造成伤害的呢？愚昧人究竟如何用自己的嘴唇伤害自己？请看《箴言》10 章 32 节：“义人的嘴能令人喜悦，恶人的口只说乖谬的话。”智者懂得如何取悦他人，因此他们说出“合宜的话”（《箴言》25:11）。然而，愚昧人说话只求取悦自己，不顾及他人；他信口开河，不理睬听者的感受，也不在乎是否会伤害别人。这样做，愚昧人既伤害了别人，最终也伤害了自己。关于那些伤害他人——同时也伤害自己——

的言语，圣经说道：“作假见证陷害邻舍的，就是大槌，是利刀，是快箭”（《箴言》25:18）。《箴言》的作者将作假见证陷害邻舍的言语比作大槌、利刀和快箭。愚昧人的口正是如此——像大槌、利刀和快箭——

能够伤害、刺伤甚至毁灭他人。此外，使徒雅各不仅将舌头形容为“火”和“罪恶的世界”，还称其为“难以制伏的恶物，满了害死人的毒气”（《雅各书》3:5-

8)。舌头确实是可怕的东西。愚昧人的舌头充满凶险——

极其危险。我们必须提防愚昧人的舌头，因为它会给人自身带来伤害。

其次，愚昧人的言语会每况愈下。

请看今天的经文，《传道书》10 章 13 节：“他口中的话起头是愚昧，结尾是狂妄的疯话。”

愚昧人难免会用言语伤害他人和自己，这仅仅是因为他愚昧。愚昧人的本性使他不由自主地说出愚昧的话。正因如此，所罗门王指出，愚昧人说话的起头是愚昧。如果起头是愚昧，那么结尾是什么呢？所罗门王说，结尾是“狂妄的疯话”。这是什么意思呢？这意味着愚昧人言语的终局是邪恶、疯狂的行径。愚昧人常说些荒唐无稽的话。他们起初说些违背常理的话，越说越像个疯子。就像一个空罐子，起初可能只会发出轻微的叮当声，但最终却会变得喧闹嘈杂、响声不断；愚昧人的胡言乱语也会变得愈发响亮而混乱，听起来就像是一个丧失理智的人。正如《箴言》29 章 11 节所言：“愚妄人怒气全发，智慧人忍气含怒。”愚昧人不仅言语愚妄，还会彻底宣泄怒气。他信口胡言，无法克制情绪，在盛怒之下喋喋不休，听起来宛如疯子。归根结底，一个人的愚昧虽可能始于细微之处，却可能升级为疯狂的行径。我们不应指望愚昧人的口中能吐出良善、智慧或有益的话语，因为他的言谈只会每况愈下。我们必须认识到，与愚昧人交谈毫无益处，因而应当停止这种对话，转身离开。若我们不及时止步，继续与愚昧人纠缠，最终便会目睹他的愚昧演变成疯狂。

第三，愚昧人的口缺乏节制，言语过多。

请看今日经文中《传道书》10 章 14 节的前半部分：“愚昧人言语多……”愚昧人说话滔滔不绝。正如空罐子响声最大，愚昧人因缺乏知识，却又喋喋不休，从而暴露了自己的愚昧。愚昧人在行路时缺乏智慧，向每一个遇见的人显露自己的愚妄（10:3）。他如何显露这种愚昧呢？他不仅因轻视微小的愚行而暴露愚昧，还因对抗掌权者而显露出来（第 1 节和第 4 节）。结合《传道书》10 章 14 节的前半部分来看，愚昧人因轻视愚妄的言语而不加节制；他继续说愚昧的话，最终甚至说出更荒唐的蠢话。此外，愚昧人因无法控制怒气并对抗掌权者（至少在言语上如此）而暴露了愚昧。这正是《箴言》作者告诉我们的原因：“多言多语难免有过；禁止嘴唇是有智慧”（箴言 10:19）。我们切不可急于动舌。为什么呢？请看《箴言》18 章 21 节：“生死在舌头的权下，喜爱它的，必吃它所结的果子。”相反，我们应当言语谨慎。我们应当像智者那样在言语上有所节制（箴言 17:27）。第四，愚昧人的口夸耀自己。

请看《传道书》10 章 14 节（前半部分）至 15 节的经文：“无人知道将来的事——

谁能告诉别人身后会发生什么呢？愚昧人的劳碌使自己困乏；他们连进城的路都不知道。

“虽然无人知晓未来——唯有神知道——

但愚昧人却喋喋不休，仿佛自己无所不知，或者仿佛未来尽在自己掌控之中（Wiersbe）

。结果，愚昧人给周围的人带来麻烦和困扰（第 15 节）（Park Yun-

sun）。这何其荒谬？所罗门王指出，愚昧人“连进城的路也不知道”（第 15 节）。换言之，

通往城里的路是敞开的，也是众所周知的，但愚昧人对此却一无所知（朴允善）；既然

如此，他又怎能夸夸其谈，仿佛对未来了如指掌呢？从某种意义上说，愚昧人之所以喋喋不休地谈论未来，恰恰是因为他未能忠实地履行当下的职责。那么，愚昧人为什么要夸夸其谈，表现得好像预知未来一样？他的用意何在？不过是为了自我吹嘘罢了。《箴言》27 章 1 节明确指出：“不要为明日自夸，因为一日之内能生什么事，你尚且不知道。”然而，愚昧人却自吹自擂，仿佛对明天的一切都了如指掌。对于这样的人，神借着《雅各书》4 章 14 至 16 节说道：“其实明天如何，你们还不知道。你们的生命是什么呢？你们原来是一片云雾，出现少时就不见了。你们只当说：‘主若愿意，我们就可以活着，也可以做这事或那事。’现今你们竟以狂傲夸口；凡这样夸口都是恶的。”

近来，我在默想《传道书》时，也不禁反思自己的人生。在反思的过程中，我意识到自己是何等愚昧。因此，我在向神祷告时，承认自己的愚昧，并寻求祂的智慧。诚然，我们唯一能真正称之为“属于自己”的，便是我们的愚昧；而在这一切之中，唯一值得我们夸耀的，则是神的智慧。因此，我们当像使徒保罗那样宣告：“因神的愚拙总比人智慧，神的软弱总比人强壮”（《哥林多前书》1 章 25 节）。我们必须寻求神的智慧。与其用言语伤害自己，不如用言语去安慰和造就他人，从而使自己也得着安慰与造就。此外，我们的言谈应当始于智慧，也终于智慧；我们的言语必须日益良善，我们也必须学会管束自己的嘴唇（《箴言》19 章 19 节）。我们应当用口夸耀耶稣，并传扬耶稣基督的福音。我祈求神赐给我们这样智慧的口。

遭祸患的国家

[传道书 10:16–20]

昨天清晨（周二），我在网上看到了关于朝鲜炮击韩国延坪岛的挑衅新闻。继“天安舰”沉没事件后不久，此次针对延坪岛的炮击据报道已导致两名年轻的海军陆战队员和两名平民丧生。反思朝鲜半岛为何频频发生此类事件，我个人认为问题的核心在于朝鲜的领导层。我曾读过一篇文章，其中引用了已故的黄长烨（Hwang Jang-yop）的观点，他认为朝鲜最高领导人金正日必须死。一个领导人竟能让如此多的人遭受折磨甚至丧命，这实在是一个悲惨的现实。这凸显了国家领导人是何等关键。在许多方面，毫不夸张地说，一个国家的兴衰存亡取决于其领导人。

在今天的经文——

《传道书》10章16至20节中，所罗门王谈到了一个“遭祸患的国家”。请看第16节：“邦国啊，你的王若是孩童，你的群臣早晨宴乐，你就有祸了。”究竟是怎样的国家会面临这种祸患呢？我们可以归纳出三个特征。

第一，缺乏恰当领导的国家，便是遭祸患的国家。

再次看《传道书》10 章 16 节：“邦国啊，你的王若是孩童，你的群臣早晨宴乐，你就有祸了。”这节经文暗示，即便一个国家有君王和官员，如果君王年幼无法有效治理，而官员（或称“群臣”）又沉溺于荒淫宴乐而非治理国事，那么这个国家注定要遭祸患（朴允善语）。当然，君王年幼并不一定意味着他无力治理国家。一个典型的例子是犹大王约西亚（见《历代志下》34 章）；他八岁登基（第 1 节），仅仅八年后，即十六岁时，便着手推行宗教改革（第 3 节）。然而，《传道书》10 章 16 节提到的“少年王”，指的不仅仅是年龄上的年轻，更指其心智不成熟，行事全凭一时兴起（Wiersbe）。这段经文中的少年王，其特征并非孩童般的坦诚与纯真（childlike），而是像顽童那样任性放纵、反复无常（childish）（Jamieson）。若一国的领袖如此，其臣僚本应足够成熟且警醒，以智慧治理国家；然而事实却是，这些臣僚沉溺于宴乐之中——

甚至在清晨便已开始（第 16 节）。换言之，他们在一天之初便屈服于放荡的生活（Park Yun-

sun）。那么，这样的国家会落得什么下场呢？既有像孩子般心智不成熟且任性放纵的君王，又有从清晨起便沉迷宴乐的臣僚，怎能说这个国家有真正掌管大局的领袖呢？

我试着将这段经文应用到我们自己的教会中。例如，假设身为领袖的我心智不成熟且行事武断；如果与我同工且拥有稳固信仰的尹长老（Elder

Yoon) 能正确引导教会，我们至少可以说教会有一位掌管大局的领袖。但如果在我年轻、不成熟且任性放纵的同时，尹长老也从清晨起就沉溺于宴乐与放荡，那我们的教会又会变成什么呢？我们还能说有领袖在治理教会吗？同样的原则也适用于家庭。当丈夫作为一家之主心智成熟，而作为助手的妻子明智贤达，两人能有效地共同治理家庭时，家中便充满秩序与和谐。然而，如果身为一家之主的丈夫心智不成熟且只顾自我享乐，而妻子也从破晓时分便追逐世俗享乐，这样的家庭又会如何呢？能说这样的家庭有一位治理有方的领袖吗？遭遇这种不幸的家庭、教会和国家，都缺乏真正的领导。相比之下，所罗门王所描述的则是一个蒙福的国家。请看今天的经文——

《传道书》10 章 17 节：“邦国啊，你的王若是贵胄之子，群臣按时吃喝，为要补力，不为酒醉，你就有福了！”这句话是什么意思呢？“贵胄之子”一词指的是拥有高尚品格的人（朴允善）。如果治理国家的王是“贵胄之子”——即拥有高尚品格的人——

他又怎能治理不好国家呢？此外，所罗门指出，这样一位王的官员（即大臣们）“按时吃喝，为要补力，不为酒醉”；这意味着，拥有高尚品格之王的臣仆们生活并不放荡，即便在饮食上也懂得节制（朴允善）。这与那些处于审判之下的国家的领袖形成了多么鲜明的对比！在这样的国家里，王和臣仆都成熟稳重、品格高尚，能有效地治理国家；因此，这确实是一个蒙福的国家。换言之，一个真正蒙福的国家，就是实行公义治理的国家（朴允善）。

我认为同样的原则也适用于教会和家庭。如果教会和家庭的领袖拥有高尚的品格，过着节制而非放荡的生活，那么在他们带领下的家庭和教会就是真正蒙福的。在此，我不禁想到领袖——无论是在家庭、教会还是国家层面——

必须具备的两个要素：品格与节制。诚然，领袖也需要具备才干与能力，但品格更为至关重要。无论领袖多么能干，如果品格有缺陷，追随他们的人便无法获得真正的幸福。他们或许能获得某种成就感，却无法经历那种源于正面影响的生命蜕变。对于领袖而言，节制同样不可或缺。在与撒但的种种诱惑进行属灵争战时，若领袖缺乏节制（这是圣灵的果子之一），就难免屈服于诱惑，从而得罪神，也伤害他人。因此，无论是领导国家、教会还是家庭，都需要具备高尚的品格以及能够抵御放荡与纵欲等诱惑的自制力。追随这类领袖的公民、会众和子女，实在是有福的。我祈愿韩国和美国都能成为这样蒙福的国家；祈愿我们的教会成为这样蒙福的教会；也祈愿我们的家庭——包括你我的家庭——都能成为蒙神祝福的家庭。

其次，若一个国家的领袖过着懒惰且放荡的生活，这个国家便处于咒诅之下。请看今天的经文，《传道书》10章18至19节上：“因懒惰，房顶下塌；因手懒，房屋滴漏。设摆筵席是为喜笑，酒使人生快乐……”这些经文描述了那些懒惰统治者的放荡生活，他们给国家带来了毁灭。他们为了寻欢作乐而沉溺于宴乐，终日饮酒作乐。在服务百姓的事上，他们毫无责任感或正义感可言（朴允善语）。试想一下：如果国家的领袖缺乏服务百姓的责任感或正义感，这个国家会变成什么样？如果领袖忘记了自己的职责，只知酗酒与纵欲，国

家会陷入何种境地？有时，在观看关于韩国历史的剧集时，我们会看到一些朝廷官员过着放荡的生活，沉迷于酒色之中。他们不仅腐败且未能尽责，反而去算计并杀害那些真正想要履行职责的正直官员。

在热门韩剧《大物》（Daemul）中，总统的形象是正面的，而反对党领袖则被描绘成腐败分子。我认为，这类电视剧让我们得以一窥韩国的历史与现实——

而这一现实可以用一个词来概括：腐败。无论是在电视剧还是新闻报道中，我们都目睹了政客们——本应善治国家并确保民众福祉的人——

却滥用职权，出于贪婪进行腐败活动，中饱私囊。他们确实是不负责任的领导者。威尔斯比（Wiersbe）牧师曾言：“在领导者中，有些人是真正‘运用’其职位的，而另一些人则仅仅是‘占据’着职位（参《提摩太前书》3:10）。不成熟的人享受职位带来的特权，却忘记了应尽的责任；而成熟的人则将责任视为一种特权，并为了他人的益处勇于承担。”这一观点很有道理。人们不得不承认，确实有些领导者积极发挥职能，而另一些人则只是徒占其位。然而，我要进一步指出，真正的问题在于那些滥用职权以谋取私利、而非服务民众的领导者。在教会中也是如此，有些人身居要职却徒有虚名，并未利用职位有效地服侍会众。有些担任职务的人不够成熟，对职责不忠，或者懒惰懈怠，拒绝履行作为基督肢体应尽的本分。然而，更严重的问题在于教会中存在滥用职权、宁愿受人服侍也不愿服侍他人的领导者。教会正因这类领导者而深受其害。金南俊（Kim Nam-jun）牧师在其著作《懒惰》（Laziness）一书中这样描述懒惰：“懒惰的本质是倦怠；其根

源是自爱；其发展是私欲；其选择是疏忽；其后果则是苦难.....”当国家的领导者懒惰时，这种懒惰便演变为受私欲驱使的自爱表现；这导致了放荡的生活方式和腐败，最终使国家陷入灾难之中。

我们应当铭记查尔斯·R·斯温多尔 (Charles R.

Swindoll) 牧师的教导。他指出，有一个“职业窃贼”会潜入我们的内心，偷走我们对生活健康的动力与热情——

这个窃贼就是“拖延”。换言之，那种视任务为麻烦并将其一拖再拖的懒惰态度，会消磨生活中不可或缺的热情与挑战精神，最终剥夺我们本可享有的真正幸福。因此，“勤勉”是我们这个时代必须再次强调的价值观。诚然，勤勉是国家领袖必备的美德。一个生活懒惰、放荡的领袖绝无法用来建立蒙福的国家；相反，上帝是借着勤勉忠心的领袖来建立国家的。家庭与教会亦是如此。主不会使用懒惰的领袖来建立家庭与教会，而是使用忠心勤勉的领袖来建立它们。因此，若要建立一个在上帝眼中真正蒙福的国家、教会或家庭，我们的领袖必须勤勉。第三，若一个国家的领袖认为金钱能解决一切，那么这个国家便处于咒诅之下。

请看今天经文中《传道书》10 章 19 节的后半部分：“.....钱能叫万事应心。”这暗示了这种受咒诅国家的领袖往往懒惰放荡，坚信单凭金钱就能解决国家的所有问题。持有这种观点的领袖显然贪爱金钱，并依赖金钱而非上帝。结果，在“金钱是万能解药”这一信念的驱使下，他们过着懒惰放荡、不负责任的生活，试图用现金解决一切问题。当国家陷入混乱、

百姓遭受苦难时，他们非但不尽职尽责，反而一味加税，试图以此解决国家的问题，但这终究是徒劳的（麦克阿瑟语）。结果如何呢？最终，那些贪爱金钱并试图用金钱解决一切问题的领袖，必将因这金钱而招致灭亡。

我们必须警惕那种认为金钱能解决一切的心态。如今，许多人在面对信仰时，似乎也抱持着“金钱就是力量”的观念。这是一种极其危险的想法。如果国家、教会或家庭由持有这种心态的人领导，他们必将因金钱而陷入困境。此外，那个国家、教会或家庭最终必会因此遭受灾祸。因此，我们不仅要警惕“金钱万能”这种观念，也要警惕那些持有这种观念的领袖。我们必须防范那些依赖金钱的领袖。更重要的是，我们绝不可追随这类领袖，以免分担他们终将招致的灾祸。相反，我们应当追随那些敬虔、依靠神而非金钱的领袖。我们应当效法像使徒保罗那样的领袖——

他们既经历过富足，也经历过缺乏，从而学会了知足的秘诀。我们必须在耶稣身上，而非金钱上，找到真正的满足。当我们这样做时，我们的家庭、教会和国家必蒙神赐福。

我相信，国家的兴衰掌握在神的主权之中；家庭、企业和教会的兴衰亦是如此。问题在于，有些领袖本应忠于职守、敬畏神并善尽治理之责，却因信奉“金钱万能”而过着懒惰、放荡的生活。结果会怎样呢？这样的领袖必然会给他们所领导的国家、家庭或教会带来灾祸。如果我们身处一个注定要遭受此类灾祸的国家，该怎么办呢？我们必须谨记《传道书》10章20节的教导：“你不可在心里咒诅君王，也不可在卧房里咒诅富户；因为空中的鸟儿

会把你的声音传出去，有翅膀的也会把这事传扬开来。”这是什么意思呢？如果我们的领袖因懒惰、不道德以及信奉金钱至上而无法妥善治理，我们必须小心，切勿咒诅或批评他们。为什么呢？因为我们在暗处所说的话——无论是咒诅还是批评——很可能会传到他们的耳中。因此，我们必须谨守口舌；与其咒诅或批评那些有缺陷的领袖，不如为他们向神祷告。我们既要祈求神的怜悯、慈悲与恩典，也要祈求祂施行公义的审判。此外，我们必须为国家（或家庭与教会）的领袖祷告，求神教导他们具备像耶稣一样的品格——

特别是圣灵的果子之一“节制”，以及正直的品行和唯独以耶稣为满足所带来的知足秘诀。

当我们这样做时，我们的国家（或家庭与教会）必蒙神的祝福。

让我们思想那一天！

[传道书 11:1-8]

回首过去的一年，我们有许多理由为神所赐予的恩典与慈爱心存感恩。就教会群体而言，我深感庆幸神赐予了金执事第二次生命；就个人而言，我也很感激神延长了我岳父的寿命。对这两位长辈经历的思考，让我有了些许感悟——

尽管我的理解或许并不完全透彻。其中一个感悟便是：神确实垂听我们的祷告。我至今仍清晰记得金执事身处重症监护室时的情景：那次探访结束后，我正准备离开，他的妻子（也是一位执事）走过来对我说：“牧师，我正祈求神行一个神迹。”神应允了她恳切的祈求，我们也见证了一个真正奇妙的神迹。我的岳父也曾被医生判定为病入膏肓、时日无多，但神垂听了众人的祷告，看到他的健康状况有如此显著的好转，实在令人惊叹。我清楚地记得那些时刻——

当时，金执事和我的岳父都从医生口中得知自己正面临死亡的威胁。我不禁设想，如果换作是我，我会作何反应？此外，我也在思考：如果医生告诉我“你的生命只剩下不到六个月了”，我会如何度过余生？当时，我的脑海中浮现出两个念头。第一个念头源于我大学

时代从朋友那里听来的一则轶事。故事讲的是一群修道士在修道院里踢足球。当住持走过来问他们：“如果明天就是你们的死期，你们会做什么？”修道士们给出了各种各样的回答——比如更努力地传福音、更虔诚地读经或更勤奋地祷告——

但其中一位修道士却回答说：“我明天还是要踢足球。”我非常喜欢这个故事，因为它反映了我内心深处的愿望：即便明天就要离世，我也希望能忠心地继续做手头的工作。这故事也让我想起了已故的李牧师，他是我在威斯敏斯特神学院（Westminster Theological Seminary）的一位前辈校友。我记得曾听说，李牧师在因癌症去世前，有一次在自己服事的教会讲道时突然呕吐，不得不由救护车送往医院。想到李牧师直到生命的最后一刻都忠心地履行了对主身体——即教会——

的责任，我心中便涌起更强烈的愿望，想要忠心地尽好托付给我的职责，直到离世的那一天。

《传道书》11章8节说：“人活多年，就当快乐多年；然而也当想到黑暗的日子，因为这日子必多。所要来的都是虚空。”所罗门王劝勉我们要“想到黑暗的日子”。那么，他所说的“那日子”——即“黑暗的日子”——

是指什么呢？它指的是死亡之日（朴允善语）。他鼓励我们要带着“死亡之日终将到来”的意识去生活。那么，若时刻铭记那黑暗的日子（即死亡之日）并以此生活，会是怎样的光景呢？我们可以从三个方面来思考。首先，铭记死亡之日而生活，意味着要谨慎行事，并凭信心生活。

在今天的经文——《传道书》11 章 2 节、5 节和 6 节——

中，同一个短语重复出现了三次：“你不知道”（第 2 节）、“正如你不知道”（第 5 节）和“你不知道”（第 6 节）。所罗门王说我们不知道的是什么呢？是未来。他指出，我们无法预知前方会发生什么。请看《传道书》7 章 14 节：“遇亨通的日子，你当喜乐；遭患难的日子，你当思想：因为神使这两样并列，为的是叫人查不出身后有什么事。”这是什么意思呢？意思是神在我们的生命中既赐下亨通的日子，也赐下患难的日子。祂这样做的目的是什么？是为了让我们无法完全测透或预知自己的未来。那么，既然无法预知未来，我们又该如何生活呢？我们不应为未来感到恐惧、担忧或焦虑，而应完全信靠那位知晓并主宰未来的神，以此度过我们的人生（7:14）。此外，正因为我们无法预知未来，我们更应以审慎的态度来规划和生活（Wiersbe）。我们绝不可打着“凭信心生活”的幌子，过着随性或毫无计划的生活。我们必须行事审慎。我们要为神的荣耀，谨慎且忠心地度过神赐予我们在世上的这一生。

其次，时刻铭记死亡之日的的生活，意味着要过一种爱邻舍的生活。

这里的“爱邻舍”特指行善和帮助有需要的人。换言之，我们要怀着对死亡之日的意识，勤勉地帮助有需要的邻舍。那么，我们应当如何帮助邻舍呢？

(1) 我们必须慷慨施予，不可吝啬。

请看今天的经文——

《传道书》11 章 1 节：“当将你的粮食撒在水面上，因为日久必能得着。”这里“将粮食撒在水面上”是什么意思呢？它的意思是，当我们帮助邻舍时，应当怀着慷慨的心，毫无吝啬之意（Park Yun-sun）。换言之，所罗门王劝勉我们要时刻铭记死亡之日——那个黑暗的日子；他敦促我们要过慷慨的生活，在帮助他人时不求回报（Park Yun-sun）。为什么我们不应指望从受助者那里得到回报呢？因为我们信靠主，并仰望祂来偿还（1b 节）。

(2) 我们必须向众人广施怜悯。

请看今天的经文——

《传道书》11 章 2 节：“你要分给七个人，或分给八个人，因为你不知道将来有什么灾祸临到地上。”“分给七个人，或分给八个人”这一教导意味着，我们应当尽可能在多种方式和领域中实践怜悯。这也意味着要尽可能向更多的人广施怜悯（Park Yun-sun）。这是什么原因呢？因为我们不知道地球上会发生什么样的灾难（2b 节）。换言之，既然我们不知道自己何时离世，就必须在神所赐予的有限时日內，善用祂赐给我们的物质福分，向邻舍施予极大的怜悯并提供援助；我们之所以这样做，是因为我们无法预知灾祸何时降临，一旦灾祸来袭，我们可能就再也无力帮助他人了。正如“云若满了雨，就必倾倒在地上；树若向南倒，或向北倒，就倒在何处”（即风暴过后，树木依然留在倒下的地方），当灾难降临这片土地时，人们也必然要面对随之而来的命运（第 3 节）（朴允

善)。那么，在不知道灾难何时会降临于这片土地或我们个人生活的情况下，我们该如何生活呢？我们可能会因担忧潜在且不可预知的灾祸而迟疑，不敢去服事或帮助他人。正因如此，所罗门王才说：“看风的，必不撒种；望云的，必不收割”（11:4）。这话是什么意思呢？意思是说，我们不应因担忧未来的灾难而迟疑不决，不敢去帮助他人。这是一个教导我们要凭信心去帮助他人的功课；因为如果我们总是纠结于各种客观条件，就永远无法伸出援手。

亲爱的弟兄姊妹，唯有神知道我们的未来。既然我们无法预知自己未来的际遇，就当在神赐予我们顺遂日子的时候，向众人施予极大的怜悯并提供援助。为什么呢？因为我们不知道何时会遭遇逆境（传道书 7:14）。

第三，一个意识到自己终将面对死亡的人生，是致力于顺服神的话语并殷勤作神工的人生。

请看今天的经文——

《传道书》11 章 5 至 6 节：“风的去向，你尚且不知道；骨头在孕妇胎中如何长成，你也不得而知；照样，行万事之神的作为，你也无法测透。早晨要撒你的种，晚上也不要歇你的手，因为你不知道哪一样发旺：是这一样，是那一样，还是两样都好。”这是什么意思呢？我们不知道风的去向，也不知道婴儿在母腹中骨骼是如何形成与生长的。同样，我们也无法完全参透神的护理——

即祂如何成就万事。因此，所罗门王教导我们要“早晨撒种，晚上也不要歇手”。我们应当在年轻时（即“早晨”）为着公义，倾尽所有去事奉神；到了年老时（即“晚上”）也要继续如此行（朴允善语）。我们要像农夫一样，无论是在年轻还是年老之时，都要一生殷勤撒种。而且在撒种时，即便流泪也要坚持（参《诗篇》126:6）。若我们这样做，必将带着禾捆欢呼归来，满心喜乐。简而言之，我们必须竭力一生殷勤事奉神。既然我们无法预知神会结出何种果实，就不应闲懒懈怠，而要为主勤勉作工。今天下午，我从负责西语裔事工的戈麦斯（Gomez）牧师那里听到一个令人痛心的消息：一位曾参加我们教会的西语裔弟兄搬到了墨西哥，他在外出购物时遭遇抢劫，背部中枪，导致瘫痪并住院治疗。这真是一个悲剧性的消息。他的妻子是一位忠心事奉我们教会的姊妹，而这位弟兄年仅三十四岁左右。得知那个消息后没过几个小时，我收到一位韩国信徒传来的消息，说一位“权事”（资深平信徒女执事）去世了——

我曾在韩国休假期间受过她的款待，也曾应邀去她家交谈。我对她最后的记忆是：当时她坐在教会办公室的椅子上，喉咙里似乎卡住了什么东西，显得十分痛苦并发出响声，我曾拍打她的背部试图帮她缓解。我得知她已于昨晚或今晨早些时候离世。那个下午让我再次意识到，这个世界充满了死亡的现实。那么，我们该如何生活呢？我们必须时刻铭记终将面对死亡的那一天——那黑暗的一天——

并以此心态过好每一天的生活。我们必须怀着信心、审慎地生活；此外，我们要遵行耶稣关于爱邻舍的教导，努力施怜悯并投身于慈善善行之中。我们还要顺服神的话语，殷勤作

神的工。这样的人生在神眼中是真正美好的，也是在享受神亲自赐予的喜乐中度过的人生。愿你我都过上一种既充满喜乐、又在神眼中美好的生活。

“少年人哪”

[传道书 11:9-10]

这些日子里，你的心中充满喜乐，还是被忧虑重重压着？

基于《传道书》11:1-8

的经文及“让我们思想那日子”这一主题，我们已经学习了关于如何在思想死亡之日的同时度过余生的三个功课：（1）第一，我们必须完全依靠神（凭着信心），谨慎地度过余生；（2）第二，展望死亡之日——并深知无法预知未来会发生何种灾祸——

我们必须在当下的环境中，努力爱邻舍并广行善事；（3）第三，我们要铭记死亡之日，殷勤地做神的工。我们认识到，一个顺服神的话语、并时刻仰望死亡之日的的生活，才是真正美好的人生（第7节）。

今天，我想基于《传道书》11:9-10

的经文及“少年人哪”这一主题，来探讨所罗门王给年轻人的劝勉。尽管这段经文包含神特别给年轻人的信息，但其中的原则适用于我们每一个人；因此，我们应当留心聆听。

第一，年轻人应当在青春年华中欢喜快乐。

请看今天经文《传道书》11:9

的前半部分：“少年人哪，你在幼年时当快乐。在幼年的日子，使你的心欢畅，行你心所愿行的，看你眼所爱看的……”在《传道书》11:7-8

中，所罗门王谈到“眼见日光也是可悦的”（第7节），以及“人活多年，就当快乐多年”（第8节）。随后，在第9节——也就是我们今天研读的这段经文——

他特别对年轻人说话，告诉他们要“在幼年时当快乐，在幼年的日子，使你的心欢畅”。归根结底，无论我们处于年轻、盛年、成熟还是年老阶段，都必须在顺服神的话语、全然倚靠神，并殷勤行善（爱邻舍）与作神工的同时，通过展望“那日”（第8节）——

即我们离世的日子——

来寻找喜乐。在此背景下，所罗门王在第9和10节特别关注了年轻人。然而，尽管他劝勉他们要“快乐欢畅”，却在第9节后半部分补充道：“……只是要知道，为了这一切事，神必审问你。”

在默想这段经文之前，我曾觉得第9节有些令人困惑。显然，所罗门王是在告诉年轻人要快乐欢畅；然而，该节的后半部分用“只是”（but）一词引出了神的审判。我不确定他究竟是在真正鼓励他们欢喜快乐，还是在表达一种类似这样的意思：“去吧——

随心所欲，按眼目所见的去做；但如果你这样做，神必审判你。”那么，我们该如何解读第9节呢？关于“顺从心之所愿和眼之所见”的教导，实际上是一种讽刺性的说法。换言之

，这是一种表达方式，意为：“如果你想尝试那样做，尽管去做吧。”然而，这同时也提醒了人们神的审判，暗示其中潜藏着危险（朴允善）。不过，其他学者的注释提供了略有不同的解读。例如，有学者指出，年轻人固然应享受青春并随心欢喜，但也必须在意识到神审判的前提下节制自己的欲望（Walbold）。虽然我无法断定哪种解读完全正确，但结合《传道书》11章7至8节的上下文来看，所罗门王似乎是在劝勉年轻人：在享受青春的同时，既要节制欲望，又要时刻谨记神的审判。

那么，年轻人究竟该如何真正享受青春呢？回顾我们此前默想过的《传道书》经文，所罗门王经常谈论享受生活；这些观点可概括如下：“在饮食中寻得喜乐”（2:24；3:13；8:15；9:7）、“享受婚姻的幸福”（9:9）、“在劳碌中获得满足”（2:24；5:18）以及“因自己的工作而欢喜”（3:22）。归根结底，这传达了一个信息：鼓励年轻人去体验喜乐与欢愉——

既包括饮食与工作这些简单行为中的快乐，也包括与主内配偶共享婚姻幸福的喜悦。然而，当我在思考年轻人应如何享受青春时，脑海中浮现出《诗篇》119篇9节的话语：“少年人用什么洁净他的行为呢？就是要遵行你的话。”真正能给年轻人内心带来喜乐与欢愉的，是按照神的话语去追求清洁的生活——

即追求圣洁。简而言之，年轻人真正享受青春之道，在于追求清洁与圣洁。

其次，也是最后一点，年轻人必须从心中除去愁烦，使身体远离邪恶。

请看今天的经文——

《传道书》11 章 10 节：“所以，你当从心中除掉愁烦，从肉体克去邪恶；因为幼年 and 青春之时，转瞬即逝。”如果年轻人不按照神的话语在生活和行为上追求圣洁，愁烦便不可避免地会在他们心中扎根。此外，当他们未能遵行神的话语时，难免会用身体犯下罪行。若年轻人放纵私欲、随心所欲地行事，最终必将面临带来忧愁的境况，并因邪恶而玷污自己的身体（朴允善语）。因此，所罗门王劝勉年轻人：“从心中除掉愁烦，从肉体克去邪恶。”这如何实现呢？当年轻人按照神的话语追求圣洁，并使内心充满真正的喜乐与欢愉时，他们便能获得自由，摆脱那些困扰身心的愁烦、苦难与罪恶（第 9 节）。那么，为什么年轻人——其实也包括我们所有人——

既要按神的话语追求圣洁的生活，又要心怀喜乐呢？原因很简单：青春的时光转瞬即逝（第 10 节）。

你对此有何感想？难道不觉得光阴似箭吗？回想一下你自己的青春岁月，是不是过得飞快？在那段日子里，你是否找到了快乐？你享受过自己的青春吗？你的内心是否因活出合乎神话语的圣洁生活而充满喜乐与欢欣——

而不是被忧虑、苦难和罪恶所重压？抑或你是带着身心受这些重担玷污的状态度过了青春？你会给年轻人什么建议呢？年轻人应当心怀喜乐与欢欣，享受青春时光。他们应当饮食起居、勤勉工作，并建立幸福的家庭。此外，他们更应在遵行神话语、保持品行纯洁的同时，享受青春的美好。切不可让精神的煎熬、肉体的痛苦或罪恶玷污了青春。年轻人应谨记神的审判与青春易逝，珍惜并享受神所赐的时光，在主里寻得真正的喜乐。

“当記念造你的主.....在年幼的日子”

[传道书 12:1-8]

我们此前已探讨过《传道书》11 章 9 至 10 节，从中领受了所罗门王以“少年人哪”为主题向年轻人提出的两点教导。（1）首先，年轻人应当享受青春，但必须有节制，切勿放纵私欲以致得罪神。换言之，无论是在日常生活、婚姻关系还是工作中享受人生，都必须时刻谨记神的审判，并遵照神的话语追求圣洁的生活。（2）其次，年轻人必须除去心中的忧虑和身体上的邪恶。在今天的经文——

《传道书》12 章 1 节中，所罗门王说道：“你趁着年幼、衰败的日子尚未来到，就是你所说是‘我毫无喜乐’的那些年日未曾临近之先，当記念造你的主。”我们必须記念神，即我们的创造主。

那么，我们应当在何时記念造我们的主呢？正是在“年幼的日子”里。换言之，我们必须趁着年轻力壮之时記念造我们的主。这是为什么呢？为何必须在年轻力壮时記念造我们的主？原因在于，那“衰败的日子”很快就会临到（第 1 节）。等待我们的这些“衰败的日子”究

竟是怎样的日子呢？那就是我们会说“我毫无喜乐”的日子（第 1 节）。我们通常会在何时说“我毫无喜乐”呢？那是在我们年老体衰之时。因此，在今天经文的第 2 至 6 节中，所罗门王运用了形象的比喻来描述人衰老和体弱的过程。例如，第 2 节提到的“日、月、星、光变为黑暗，雨后云彩反回”，是指巴勒斯坦地区的冬季气候特征；由于冬季多雨，天空往往阴沉昏暗。所罗门王用这些意象来描绘老年生活——

往往阴郁沉闷，缺乏喜乐，宛如阴雨连绵的日子——

以此劝勉人们趁着年轻，当记念造物主神。第 3 节中“看守房屋的发颤”这一说法，隐喻了年老时双手颤抖的状况；而“强壮的屈身”则指腿部力量的衰退。此外，“推磨的妇人稀少而停工”（第 3 节）是对牙齿状况的隐喻，表明随着年龄增长，牙齿会严重退化。“从窗户往外看的昏暗了”（第 3 节）则指年老时视力衰退。第 4 节提到的“街门关闭”象征着听觉变得迟钝。“推磨的声音微小”（第 4 节）是指老年人因牙齿脱落，进食时几乎不发出声响。“人一听鸟叫就起来”（第 4 节）暗示老年人睡眠浅，容易被鸟鸣惊醒。“歌唱的女子也都衰微”（第 4 节）意味着声带衰弱，无法有力地说话或歌唱。最终，所罗门王指出，老年人终将“归回永远的家”（第 5 节）。换言之，这意味着老年人不可避免地面临死亡。尽管无论老少终有一死，但不可否认的是，老年人比年轻人更接近生命的终点。因此，老年人尤其应当怀着对死亡的意识度过余生。年轻人也应意识到光阴似箭，自己终将老去，从而带着这种关于死亡的视角生活，并记念造物主神。

那么，当圣经教导我们在年轻的日子记念造物主神时，其含义究竟是什么呢？这可以归纳为三点（Wolbold）：

第一，“记念造物主”这一命令意味着敬畏神。

《传道书》的结论见于 12 章 13 节：“这些事都已听见了，总意就是：敬畏神，谨守他的诫命，这是人所当尽的本分。”这正是“记念造物主”的生活所蕴含的意义。身处这个虚空的世界，年轻人切不可将生命浪费在虚妄的未来之上（11:8, 10）。为了避免这一点，他们必须在年轻时就敬畏神——那位主宰生死祸福的主。此外，因着敬畏神，他们应当遵照神的话语追求纯洁（行为上的圣洁）（11:10）。如此行，他们便能免去心中的忧虑，也不致用身体犯罪（第 10 节）。

其次，“记念造物主”这一命令意味着在尽责的同时，享受在主里的生活。

回顾我们此前默想过的《传道书》11 章 9 至 10 节，可见所罗门王劝勉年轻人要喜乐，心中要快乐。然而与此同时，他也敦促年轻人要谨记神的审判，除去心中的忧虑，并摒弃身体上的邪恶。换言之，年轻人应当体验的喜乐，是在履行责任的过程中所获得的喜乐。圣经绝不鼓励人在年轻时一边追求虚空，一边过着不负责任的生活。那么，年轻人如何在保持负责任态度的同时享受生活呢？当他们从死亡的角度看待生命时，这一切便成为可能。

请看今天的经文——

《传道书》12 章 6 至 7 节：“银链折断，金罐破裂，瓶子在泉旁损坏，水轮在井口破烂，尘土仍归于地，灵仍归于赐灵的神——

你要记念他。”这两节经文谈到了我们的死亡。所罗门王是在告诉那些终将老去并离世的

年轻人：趁着年富力强之时，要享受在主里的生活，并过负责任的人生。归根结底，既充满享受又肩负责任的生活，就是为主而活的生活。当我们怀着责任感为主而活，并单单在祂里面寻求满足时，我们便能体验到真正的喜乐。

第三，“当記念造你的主”这一命令，意味着忠实地遵守神的律法与诫命。

在今天的经文——

《传道书》12 章 1 节中，所罗门王劝勉我们要“記念造你的主”。纵观《申命记》8 章 18 节和《诗篇》119 篇 55 节，“記念”一词与“遵守律法”的教导紧密相关。此外，“記念”一词也与《诗篇》63 篇 6 节中“默想神并忠实跟随祂”的概念相呼应（Walvord）。换言之，“記念造你的主”这一命令，意指忠实地持守并顺服神的律法（诫命）。

那么，为何我们必须在年轻时記念造物主神呢？原因有二：

(1) 我们必须在年轻时記念造物主神，因为这是充满试炼的时期（Park Yun-sun）。

虽然青春赋予了我们享受生活的特权，但它同时也充满了诱惑。尤其是年轻人，往往面临着一种风险：即转而追求世俗虚浮的享乐，而非跟随并顺服神的律例。造成这一现象的原因之一，很可能是年轻人特有的充沛精力与体能。若不将这些身心力量用于为主的荣耀而活，青春便极易沦为追逐世俗虚荣的时期。

(2)

我们必须在年轻时记念造物主神，因为我们的身心力量使我们能够充满活力地事奉并跟随主（ Park Yun-sun ）。

我们应当趁年轻时为主殷勤做工，因为一旦年老，即便心有余，恐怕也力不足了。青春转瞬即逝，我们必须趁着尚有力量与体能之时，殷勤且充满热忱地为主做工（ 11:10 ）。为此，我们必须在年轻时记念造物主神。我们必须在年轻时就记念造物主——

趁那艰难的日子尚未到来，趁那令人感叹“毫无乐趣”的岁月尚未临近。趁着身体尚未进一步衰退、以至于我们无力再做任何事之前，我们必须敬畏神并忠实地遵守祂的诫命。因此，我们既要在年轻时享受生活，也要怀着责任感去生活。我祈愿这样的福分能临到你们。

“既听了这事”

[传道书 12:9-14]

每当我到书店买书时，通常会先寻找我喜欢的作家的作品，然后查看是否有尚未购买或阅读的书目。如果发现一本未读过的书，我会翻开目录，大致了解书的主题。在最终决定购买之前，我往往会先翻到书末的结论部分。阅读结论能让我把握作者写作的精髓。

今天，我们终于来到了《传道书》的结论部分——

即第 12 章的 9 至 14 节。在这里，身为“传道者”的所罗门王向我们发出了最后的劝勉。

这番劝勉的核心在于第 13 节：“既听了这事，当敬畏神，谨守祂的诫命，这是人所当尽的本分。”我们最初于 2009 年 10 月 17 日（星期三）开始默想《传道书》。当时，我们以“虚空的世界”为题，反思了该书的开篇段落——

《传道书》1 章 1 至 11 节。如今，时隔一年零两个月，我们将目光转向该书的结论部分——

《传道书》12 章 9 至 14 节。我们将聚焦于这段经文，并以“既听了这事”为题，谦卑地领受神借着《传道书》想要传达给我们的最后劝勉。

首先，我们必须思考“既听了这事”这句话，并自问：我们所听到的这“事”的“结论”究竟是什么？事实上，这就是诚实的真理之言。请看今天的经文，《传道书》12 章 10 节：“传道者专心寻求可喜悦的言语，所写的乃是正直的——

就是真理的话。”众所周知，所罗门王是世上最有智慧的人（列王纪上 3:3-

28）。所罗门王拥有神所赐的智慧（传道书 12:9），他不仅向神的子民——以色列人——

传授知识，还通过深思熟虑与钻研，创作了许多箴言（第 9 节）。无论是传授知识还是创作箴言，所罗门王都孜孜不倦地寻求并使用那些令人愉悦的言语（第 10 节）。他在第 10 节中宣告，自己所记录的《传道书》包含的是“正直、真实的话语”。换言之，所罗门王断言，《传道书》所传达的信息即是真理，绝非虚妄。他以此向我们表明，这本书承载着神话语的权柄（朴允善语）。那么，当我们听闻这带有神权柄的《传道书》话语时，应当如何回应呢？在通过此书听闻神的话语之后，我们又该如何生活？我想从中总结出四个方面的教导。

首先，听闻《传道书》的信息后，我们的内心与良知应当感受到神话语的刺入与触动。

请看今天的经文——

《传道书》12 章 11 节：“智慧人的言语好像刺棒……”这里的“刺棒”是指牧人用来引导羊群走上正途的工具；神的真理之言也发挥着同样的作用。当我们受诱惑想要偏离左右时，神的真理之言便会刺入我们的内心与良知，唤起一种确信感，引导我们重回正道。《希伯来书》的作者曾言：“神的道是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵、骨节与骨髓，都能刺入、剖开……”（希伯来书

4:12）。此外，在《使徒行传》第 2 章中，当使徒彼得宣讲神的话语时，听众感到“扎心”，便问彼得和其他使徒：“弟兄们，我们当怎样行？”（第 37 节）。彼得回答说：“你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦，就必须领受所赐的圣灵”（38 节）。那一天，约有三千人通过彼得领受了神的话，他们感到扎心，随即悔改并受了洗（41 节）。

照样，神的真理之言也能刺透我们的心和良心。因此，在我们于周三祈祷会中研读《传道书》一年多之后，每个人都必须问自己一个问题：我们的心和良心是否已被神的话语刺透？你的情况如何？就我个人而言，《传道书》使我的心和良心深受责备，因为尽管明知不应追求那些毫无意义的事物，我却发现自己一再追逐这些虚空之事。宣教士吉姆·艾略特（Jim

Elliot）曾有句名言：“为了赢得那永不失去的，而舍弃那无法长久持守的，这人绝非愚蠢。”然而，由于我追求那些无法持久的事物——

即转瞬即逝、毫无意义的享乐（《传道书》2:1-11）——

我感到自己的心和良心被《传道书》中的真理之言刺透了。其次，既已听过《传道书》的全

部信息，我们必须确保神的真理之言在我们的心中成为“钉得稳的钉子”。换言之，我们必须建立在神话语的根基之上，去解决人生中的一切问题。

请看今天的经文，《传道书》12 章 11 节：“智慧人的言语好像刺棍；会中之师的言语又像钉得稳的钉子，都是一个牧者所赐的。”当主——那位真正的智慧者和我们的教师——向我们说话时，祂的话语不仅像刺棍那样刺透我们的心和良心，也像“钉得稳的钉子”那样牢固。那么，真理之言像“钉得稳的钉子”究竟意味着什么呢？这表明，正如重要的物品被挂在牢固钉入的钉子上一样，当我们以神的话语为根基时，人生的一切难题都能迎刃而解（朴允善）。

作为主的群羊，我们不仅要聆听并顺从牧者的话语，更要从中汲取智慧，以应对并解决生活中的各种挑战。我们绝不可再犯那种愚昧的错误——

试图脱离神真理的话语去解决人生难题。为此，神的话语必须像一颗牢固钉入的钉子那样，稳固地扎根于我们的心中。试想一下：如果钉子没有牢固地钉在墙上，又怎能挂上重要的物品呢？同样，如果神真理的话语没有深深植根于我们心中，那么在面对人生难题时，我们既不会想到回归神的话语，也无法真正做到这一点。因此，既然我们已经完成了对《传道书》的学习，就让我们将其中的真理铭刻在心版上，并借着神话语的大能勇往直前，战胜生活中的挑战。第三，在听过《传道书》的教导后，我们必须留心神借此传达的警戒。

请看今天的经文——

《传道书》12 章 12 节：“我儿，还有一层，你当受劝戒：著书多，没有穷尽；读书多，身体疲倦。”神的话语“于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的”（《提摩太后书》3 章 16 节）。我们不仅要通过神真理的话语领受教导，也要领受督责。然而，在神施行督责之前，我们通常先领受到什么呢？那就是“劝戒”。神是一位在督责我们之前先给予劝戒的神。如果我们留心并顺服神的劝戒，就会得到祂的称赞；但如果我们听了却不顺服，就难免要面对祂的督责。

所罗门王在今天的经文（《传道书》12 章 12 节）中给了我们什么劝戒呢？简而言之，就是：不要依赖圣经以外的世俗书籍。这是为什么呢？因为与圣经不同，无论世上出版了多少书籍，它们都无法提供真正的满足（著书多，没有穷尽），而且只会让研读它们的人感到疲惫（朴允善语）。你觉得呢？世上众多的书籍能满足你的灵魂吗？你是否确信唯有圣经的话语能满足我们的灵魂？我们必须凭信心生活，依靠“唯独圣经”（*Sola Scriptura*）的原则。为此，我们必须汲取神的话语，以此作为灵魂的滋养。此外，通过顺服神的话语，我们不仅能将其消化吸收，还能让它转化为我们属灵的力量。因此，我们必须在神的话语上站稳脚跟，依靠它并顺服神的旨意，从而将荣耀归给神。第四，也是最后一点，听了《传道书》的信息后，我们必须敬畏神并遵守祂的诫命。

请看今天的经文——

《传道书》12 章 13 节：“这些事都已听见了，总意就是：敬畏神，谨守祂的诫命，这是人

所当尽的本分。”这节经文是整卷《传道书》的结论。这个结论正是：敬畏神并遵守祂的诫命。这就是“人的本分”。在这里，“人的本分”一词意指“人存在的全部意义”。换言之，人被造的目的是为了敬畏神并遵守祂的诫命，而生命的价值完全在于事奉神（朴允善）。对我们而言，生命的“全部”就在于认识生命的意义与价值，并为之而活。我们生命的价值何在？完全在于事奉神。那么，我们生命的目的是什么？就是敬畏神并遵守祂的诫命。我们必须确信这一事实：“神必审判一切行为，连一切隐藏的事，无论是善是恶，都必审判”（12:14），并忠实地履行我们在世为人应尽的本分。

我想以此结束这段默想。通过《传道书》12章9至14节的经文，我们明白神希望听过这卷书诚实真确信息的人能做出四方面的回应：（1）首先，神希望我们的心和良知被祂那带有权柄的话语所触动。（2）其次，神希望我们依据祂的话语来解决人生中的一切问题。（3）第三，神希望我们听从警告，不依赖圣经以外的世俗书籍。（4）最后，神希望我们在听过《传道书》的信息后，能敬畏祂并遵守祂的诫命。我祈愿，当我们生活在这个短暂易逝的世界时，能运用神所赐的智慧，忠实地履行做人的本分；如此，当我们在主面前时，便能听到祂说：“好，你这又良善又忠心的仆人。”

